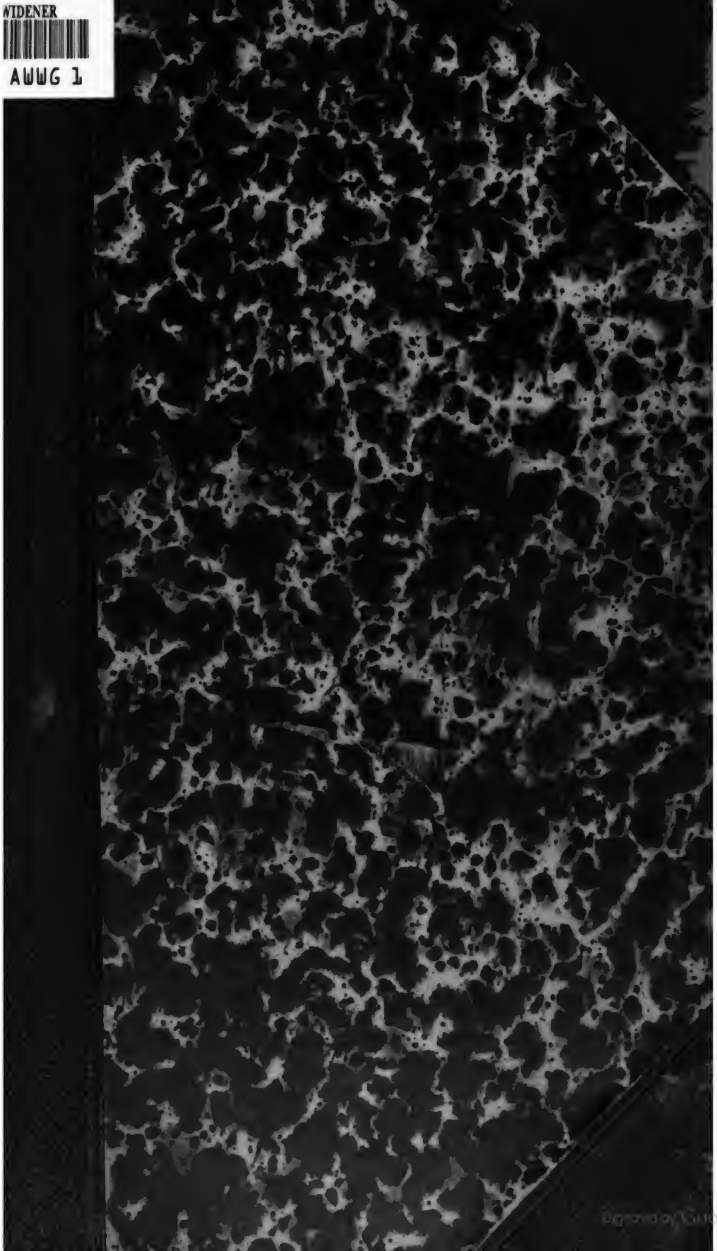
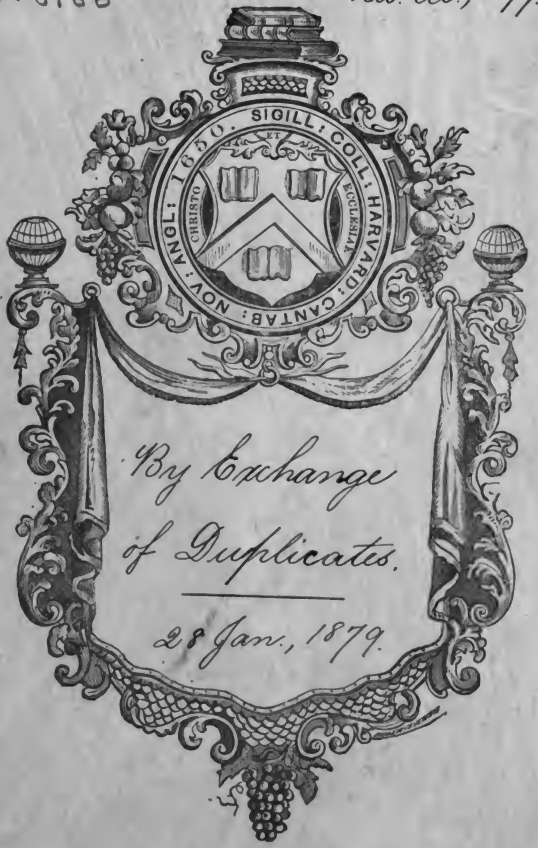
WIDENER
AWUG 1



Digitized by Google

R118.66

Bd. Oct., 1879.



By Exchange
of Duplicates.

28 Jan., 1879.

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Bund

Alt-Asiatische

Gottes- und Weltideen

in

ihren Wirkungen auf das Gemeinleben der Menschen,

dargestellt

von

J. C. Bluntschli.

Fünf öffentliche Vorträge.

Nördlingen.

Druck und Verlag der C. H. Beck'schen Buchhandlung.

1866.

Alt-Asiatische

Gottes- und Weltideen

in

ihren Wirkungen auf das Gemeinleben der Menschen,

dargestellt

von

J. C. Bluntschli.

Fünf öffentliche Vorträge.

Nördlingen.

Druck und Verlag der C. H. Beck'schen Buchhandlung.

1866.

Digitized by Google

~~III. 495~~
R118.66

1879, Jan. 28.
By exchange
of duplicates.

Digitized by Google

Vorwort.

Diese Vorträge sind vorerst während des Winters 1864/65 in dem Museum zu Carlsruhe in freier Rede gehalten und nachher für den Druck ausgearbeitet worden.

Das lebhaft empfundene Bedürfniß, sich selber über die alt-asiatischen Gottes- und Staatsideen und über deren Wirkungen klar zu werden, hat den Verfasser schon frühzeitig getrieben, die heiligen Schriften Asiens öfter zu lesen. Er bediente sich zu diesem Zweck vorzüglich der bekannten Sammlung von Pauthier: Les livres sacrés de l'Orient. Außerdem suchte und fand er in den Werken von Lassen, Colebrooke, Benfey, Burnouf, Westergaard, Weber, Wassiljew, Köppen, Ewald, Schott, Duncker, Laurent und andern weitere Aufschlüsse. Das Ergebniß seiner Studien ist in obigen Vorträgen, wie er hofft, in einer den Gebildeten überhaupt verständlichen Form dargestellt.

Die Ideen, welche vor Jahrtausenden die Völker bewegt haben, sind nicht geeignet, die Gegenwart zu leiten.

Digitized by Google

Aber auch der moderne Geist kann sich erfrischen, bereichern und besser zu recht finden, wenn er sich der Arbeiten erinnert, welche derselbe Menschengeist in seiner Kindheitsperiode unternommen hat, um sich Gottes und der Welt bewußt zu werden.

Heidelberg, 15. Sept. 1865.

Bluntschli.

Digitized by Google

I.

Die fortwirkenden Gründe des Gemeinlebens.

Naturwissenschaft und Geisteswissenschaft. Ursache und Wirkung. Anlage und Entwicklung. Psychologie und Geschichte. Die kosmische Natur und der Mensch. Gott und das Schicksal. Naturwirkung. Klima. Bodengestalt. Religiöses Asien. Politisches Europa. Fruchtbarkeit des Bodens. Menschenrassen. Arier und Semiten, Verwandtschaft und Unterschiede. Ideen und Institutionen. Wirksamkeit der Ideen.

Das Gesammtleben der Völker in seiner Ordnung und in seiner Entwicklung zu erkennen, ist die große Aufgabe der Staatswissenschaft. Um diese Aufgabe gründlich zu lösen, genügt es nicht, die thatsächliche Erscheinung der Staaten in ihren ruhenden Verhältnissen richtig zu zeichnen und ihre geschichtliche Wandlung zu erforschen und darzustellen. Der politischen Betrachtung insbesondere drängt sich überall die Frage auf: Aus welchen Gründen sind die gewordenen Zustände zu erklären? Welche Ursachen wirken bestimmend auf das menschliche Gesammtleben? Sie muß daher, was der Erscheinung als Ursache zu Grunde liegt, und was sich in ihr als Wirkung offenbart, ebenso unterscheiden und den innern

Digitized by Google

Zusammenhang zwischen jener und dieser aufzeigen, wie es die Naturwissenschaft thut, wenn sie die Gesetze der äußern Natur aufsucht.

Aber indem die politische Wissenschaft sich dieser Arbeit unterzieht, wird sie bald gewahr, daß die Untersuchung nicht so glatt und sicher vorwärts schreiten kann, wie es die heutige Naturwissenschaft mit raschem und großem Erfolge zu thun pflegt.

Der Naturwissenschaft erscheint die Wirkung immer mit Nothwendigkeit gegeben, wenn die Ursache gegeben ist und überdem findet sie in der äußern Natur ein derartiges Gleichgewicht der Kräfte, daß jede Ursache allezeit zu voller Wirkung gelangt und demgemäß die Wirkung der Ursache gleich kommt. Das physicalische Gesetz der Schwere z. B. wirkt ausnahmslos überall mit derselben Nothwendigkeit und in gleicher Stärke, das chemische Gesetz der Verwandtschaft bewährt immer dieselbe Anziehungskraft der verwandten und dieselbe Abstoßung der fremden Körpertheile; die mathematischen Größen lassen sich allezeit in derselben Weise bemessen und nach denselben Regeln und Formeln bestimmen.

So stätig und ausnahmslos scheinen diese Erfahrungen, daß die Vertreter der Naturwissenschaft geneigt sind, die Gleichheit von Ursache und Wirkung als ein logisches Grundgesetz zu betrachten und manche Philosophen haben ihnen zugestimmt.

Indessen macht die Staatswissenschaft und es machen überhaupt die sogenannten Geisteswissenschaften, zu denen jene gehört, d. h. die Wissenschaften, welche die Art und Aeußerung des geistigen Lebens erforschen, andere Erfahrungen und gelangen zu andern Schlüssen.

Digitized by Google

Auch den Geisteswissenschaften ist es klar und sie erkennen es als ein logisches Grundgesetz an: Keine Wirkung ohne Ursache, wie keine Folge ohne Grund. Auch ihnen erscheint ausnahmslos die Ursache als die nothwendige Voraussetzung der Wirkung. Insoweit stimmen alle ihre Erfahrungen überein mit dem Selbstbewußtsein des denkenden Menschengeistes, von dem alle Wissenschaft ausgeht und zu dem alle Wissenschaft zurückführt.

Aber sie werden zugleich gewahr, daß die ruhende Kraft, welche wir je nach Umständen Ursache oder Grund nennen, sich nicht immer in der entsprechenden Wirkung oder Folge wirklich darstellt, obwohl sie es vermöchte. Ueberall, wo das Menschenleben zum Gegenstand der Betrachtung wird, da findet die Wissenschaft neben der Naturnothwendigkeit auch die Spuren der menschlichen Freiheit, welcher jener zuweilen hemmend entgegentritt oder von den geraden Bahnen ihrer Wirkungen ablenkt, und dieselben gleichsam umbiegt. Auch die menschliche Freiheit hat ihre nothwendige ursachliche Voraussetzung, aber es erscheint dem menschlichen Selbstbewußtsein nicht minder gewiß, daß es bis auf einen gewissen Grad von der freien Selbstbestimmung des Menschen abhänge, ob er und in welchem Maße er die in ihm liegenden Kräfte schlafen und ruhen lassen oder bewegen und anspannen wolle, als es demselben klar ist, daß die Gesetze der Logik nicht von der Willkür abhängen.

Soweit die Freiheit mitwirkt, erscheint daher wohl die Ursache als nothwendig, aber nicht die Wirkung. Statt gleich der Naturwissenschaft allezeit nothwendige Wirkungen zu finden, wird die Geisteswissenschaft nur der möglichen Wir-

Digitized by Google

kungen gewahr. Fast alle unsere Rechtsbegriffe und Rechtsgesetze haben daher diesen Charakter; sie bestimmen die nothwendige Voraussetzung des Möglichen. Das Eigenthum z. B. ist das nothwendige Grundverhältniß der herrschenden Person zu der dienenden Sache, aber schon die genaue Formulirung dieses Begriffs bei den verschiedenen Völkern ist nicht ohne Zuthun der freien Wahl zu Stande gekommen und die Anwendung des Eigenthums im Leben ist größtentheils willkürlich. Nur die Möglichkeit nicht die Wirklichkeit der Beherrschung ist darin ausgesprochen.

Daneben überzeugt sich die politische Wissenschaft, daß sehr oft die ursächlichen Kräfte im Menschenleben nur zu theilweiser Verwirklichung gelangen, daß also kein Gleichgewicht zwischen Ursache und Wirkung bestehe, sondern jene von größerem Umfang wie diese sei.

Man braucht nur den Gegensatz von

Ursache und Wirkung

unter der verwandten auf das Leben bezüglichen Form der

Anlage und Entwicklung

zu betrachten, so wird dieser Gegensatz zu den Wahrnehmungen der Naturwissenschaft sofort deutlich. Weder die menschlichen Individuen noch die Nationen enthüllen und erschöpfen ganz den Reichthum ihrer natürlichen Anlagen. Unzählige ruhende Kräfte des Geistes und des Gemüthes und selbst der körperlichen Organe, welche die Möglichkeit der Wirkung in sich schließen, gelangen nicht zu voller und nicht zu höchster Entfaltung und Wirkung, und das nicht, weil irgend eine Naturnothwendigkeit das verhindert, sondern weil die menschliche Freiheit unter mancherlei möglichen Wirkungen die Wahl trifft,

Digitized by Google

und die einen Kräfte ruhen läßt, die andern anspannt. Nicht die Gleichheit von Ursache und Wirkung also ist das Gesetz des menschlichen Lebens, sondern das Uebergewicht der Anlage über die Entwicklung.

In gewissem Sinne freilich ist die eigenschaftliche That höher als die unterlägliche Kraft, aus der sie entspringt, insofern nämlich als jene ans Licht bringt und offenbar macht, was in dieser verborgen und dunkel war. Aber niemals kann die That mehr entfalten und darstellen, als was zuvor in der ursächlichen Anlage schon als ruhende Kraft enthalten war. Der Schluß aus einer großen That auf eine mindestens ebenso große Kraft, welche sie hervorgebracht, ist daher gerechtfertigt, aber keineswegs der Schluß, daß das Maß der Erscheinung jederzeit dem Maße der Kraft gleich sei, welche der Erscheinung zu Grunde liegt.

Ein anderer Unterschied zwischen der Staatswissenschaft und der Naturwissenschaft liegt in der Verschiedenheit der Prüfungs- und Erkenntnißmittel. Zwar entbehrt auch jene nicht völlig der sogenannten exacten Erkenntnißmittel, welche für diese so nützlich und verlässig sind. Die neuere Statistik hat gezeigt, wie förderlich und fruchtbar auch ein sorgfältiges Zählen und Wägen für eine richtige Erkenntniß der menschlichen Zustände und Verhältnisse ist. Viele überlieferte Vorurtheile und Irrthümer sind den unwiderstehlichen Angriffen erlegen, zu welchen die genaue Feststellung und die überzeugende Vergleichung bestimmter Durchschnittszahlen die Waffen geliefert haben, und manche fruchtbare Wahrheiten haben durch solche „exacte" Belege eine sichere Begründung gewonnen. Aber wenn die wirksamen Geisteskräfte in Frage sind, so helfen

Digitized by Google

dieſe ſinnlichen Wahrnehmungsmittel nur wenig. Es gibt kein äußeres Inſtrument, mit welchem wir die Geiſteskräfte genau meſſen, keinen Thermometer, an dem wir den Grad der Charakterenergie ableſen können. Alle jene äußerlichen Maßſtäbe laſſen uns hier im Stich, und wir ſind genöthigt, den pſychologiſchen Weg ohne ſolche Beihülfe zu begehn, um in die innere Natur des Menſchengeiſtes einzudringen und da die Erklärung der menſchlichen Thaten aufzuſuchen. Wir müſſen daher an dem Selbſtbewußtſein des Menſchengeiſtes anknüpfen, obwohl wir aus der Erfahrung wiſſen, wie leicht das Selbſtbewußtſein in die Selbſttäuſchung umſchlägt und durch dieſe irre geführt wird. Wie oft wird dieſelbe Handlung ſogar Eines Menſchen von unbefangenen und urtheilsfähigen Beobachtern aus ganz verſchiedenen Beweggründen ſeiner Seele erklärt und wer weiß nicht, daß überdem verſchiedene Menſchen aus völlig verſchiedenen Motiven an derſelben That ſich betheiligen. Wenn ein großes gemeinſames Menſchenwerk zu Stande kommen ſoll, ſo wirken ganz gewöhnlich der Muth der einen und die Furcht der andern, warme Begeiſterung und kalte Berechnung, Opferfreudigkeit und Eigennutz, Stolz und Demuth, fromme Hingebung und eitle Prunkſucht zuſammen. Wer kann das im Einzelnen ſicher erleſen und ausſcheiden? Wir werden uns daher in der Beſtimmung der ſeeliſchen Urſachen ſehr oft mit der Wahrſcheinlichkeit begnügen müſſen, weil die Gewißheit ſich uns verbirgt.

Wird die pſychologiſche Ergründung von der geſchichtlichen Erfahrung beſtätigt, dann nähert ſich die Wahrſcheinlichkeit der Gewißheit an, ſo weit dieſe überhaupt dem Menſchen beſchieden iſt; denn nun erſcheint daſſelbe Ziel von zwei

Digitized by Google

verſchiedenen Wegen aus in derſelben Geſtalt, und die Unterſuchung, welche bald in dem eigenen Selbſtbewußtſein ſich zurecht findet, bald durch die Erfahrung der Menſchheit ihren kritiſchen Blick ſchärft und vor Trugſchlüſſen gewarnt wird, und ſo die pſychologiſche mit der hiſtoriſchen Arbeit verbindet, ſchreitet ſicherer dem Ziele zu.

Sind demnach die Probleme der Geiſteswiſſenſchaft ſchwieriger zu löſen und iſt der Erfolg ihrer Anſtrengung weniger ſicher, ſo gewährt ſie doch in einer wichtigen Beziehung dem wiſſenſchaftlichen Streben hinwieder eine größere Befriedigung als die exacte Wiſſenſchaft zu bieten vermag. Voller nämlich und tiefer begreift der Menſch den Menſchen, d. h. ſich ſelbſt als die ihm fremde Natur. Daher beruhigt ſich die Geiſteswiſſenſchaft nicht, wie die Naturwiſſenſchaft es gewöhnlich thut, mit dem Nachweiſe der äußern Folge von Urſache und Wirkung, ſondern fordert die innere Erklärung dieſes Zuſammenhanges, d. h. ſie will die Verbindungsfäden, welche die bewegenden Urſachen in die äußere Erſcheinung hinüber leiten, aufgedeckt ſehen und verfolgt dieſelben bis in ihren Urſprung in dem Selbſtbewußtſein und bis zu ihrer Anknüpfung an die menſchliche Nothwendigkeit oder die menſchliche Freiheit. Es genügt ihr z. B. nicht der geſchichtliche Erfahrungsſatz, daß die theokratiſche Staatsverfaſſung ungünſtig wirkt auf die Ausbreitung des menſchlichen Wiſſens, oder daß die liberale Partei voraus die individuellen Talente, die conſervative eher die überlieferte Sitte beachte, ſie verlangt Aufſchluß darüber, aus welchen Eigenſchaften der Menſchennatur ſich dieſer Zuſammenhang erkläre, und es gelingt ihr nicht ſelten, das nachzuweiſen.

Forſchen wir in ſolchem Sinne nach den regelmäßig und

Digitized by Google

dauernd wirkenden Urſachen, oder kürzer ausgedrückt nach den fortwirkenden Gründen des menſchlichen Gemeinlebens, ſo laſſen ſich dieſelben auf zwei Claſſen zurückführen. Die einen ſind in der kosmiſchen Natur zu finden, welche den Menſchen umſchließt und von außen her auf ihn einwirkt, die andern haben ihren Urſprung in den Menſchen ſelbſt. Dort offenbart ſich die Macht der äußern Natur mit einer zwingenden Nothwendigkeit, welcher der Menſch nur mit Mühe und nur in beſchränktem Maße Widerſtand zu leiſten und einzelne Zugeſtändniſſe abzuringen vermag. Hier zeigt ſich die menſchliche Anlage in ihrer geſchichtlichen Entwicklung, und es verbindet ſich mit der menſchlichen Nothwendigkeit die menſchliche Freiheit in den Werken, welche der Menſch ſchafft und ausbildet.

Werden aber mit dieſen zwei Claſſen alle fortwirkenden Gründe des Menſchenlebens wirklich erſchöpft? Wird nicht dabei das Wichtigſte und Entſcheidendſte überſehn? Wo bleibt hier die Macht des Schickſals, welches die Völker prüft und richtet, die Macht Gottes, der die Weltgeſchichte leitet? In der That haben in allen Zeitaltern der Weltgeſchichte die Völker an dieſe Macht geglaubt und durch Gebete die göttliche Gunſt zu erflehen, durch mancherlei Opfer und Reinigung die Ungunſt des Schickſals zu verſöhnen geſucht. Nicht die Völker allein, auch ihre Helden, ihre Weiſen, ihre Staatsmänner haben von jeher ſich vor dieſer höheren Geiſtesmacht gebeugt und im Gedanken an ihr Walten Ermuthigung in der Gefahr, innere Befriedigung und Troſt im Unglück gefunden. Wie der einzelne Menſch in ſeinem Leben zuweilen auf eine wunderbare Verflechtung des Geſchicks ſtößt, welches ihm bald mit unerwartetem Wohlwollen zu Hülfe kommt,

Digitized by Google

bald mit ernster Prüfung oder strafender Zucht entgegentritt, so erfahren auch die Völker in ihrer Geschichte seltsame und überraschende Fügungen des Schicksals, zu deren Erklärung weder die zwingende Folge der Naturnothwendigkeit noch die menschliche Um- und Vorsicht ausreichen, in denen dem frommen Sinn gleichsam der Finger Gottes sichtbar erscheint.

Mögen Andere diesen Glauben als kindisch belächeln und sich für klüger halten, indem sie durch die unbewußte und blinde Kraft der Materie die göttliche Weisheit verdrängen und ersetzen, oder mögen wieder Andere denselben hochmüthig verachten, weil ihnen der eitle Wahn zu Kopfe gestiegen ist, daß Gott erst in dem Menschen und durch den Menschen zu seinem Selbstbewußtsein gelange und zu seiner Freiheit komme. Die gründliche unbefangene Naturbetrachtung weiß, daß die Naturgesetze, welche in der Materie wirken, nicht geistlos sind und daß die Ordnung der Natur voll unendlicher Weisheit ist; und der gesunde Menschenverstand wird sich niemals bereden lassen, daß der selbstbewußte Menschengeist und die begrenzte menschliche Freiheit denkbar seien ohne die Voraussetzung des selbstbewußten Gottesgeistes und der göttlichen Freiheit, von der allein der Mensch seine reiche Begabung ableiten und empfangen konnte.

Dessen ungeachtet thut die Staatswissenschaft wohl daran, bei ihrer Prüfung der fortwirkenden Gründe des Gemeinlebens wenigstens vorläufig von der Erforschung des Schicksals abzusehen und sich auf den Nachweis jener andern in der äußern Natur und in dem Menschen wirksamen Ursachen zu beschränken. Die göttliche Weltleitung nämlich

Digitized by Google

macht sich, insofern sie eine regelmäßige und mit Sicherheit bestimmbare Wirksamkeit äußert, hauptsächlich in den allgemeinen Naturgesetzen und in der Anlage der Menschennatur geltend und wird daher eben durch die Erforschung dieser ursächlichen Kräfte mitbestimmt. Wenn sie sich aber außerdem noch in freier Schicksalsfügung äußert, so ist sie geradezu unerforschlich. Wir vermögen nicht einmal die freie That des einzelnen Menschen, der unsers Gleichen ist, mit Sicherheit zum voraus zu berechnen, und beschränken uns ebendeßhalb auf den Nachweis der regelmäßig in der Gesammtheit wirkenden Ursachen. Wie sollen wir die Pläne und Entschlüsse Gottes ergründen und als feste Lebensregel bestimmen können? Die Ahnung eines Gott suchenden Gemüths und die Zuversicht des frommen Glaubens und Vertrauens mögen hier zuweilen das Dunkel durchbrechen und einen Halt ergreifen, den die Wissenschaft nicht beleuchtet; es mag auch der philosophische Denker die Freiheit Gottes und ihr Verhältniß zu der menschlichen Freiheit tiefer ergründen und der Geschichtsforscher hinterdrein das Walten des Schicksals in der Völkergeschichte aufzeigen; die politische Wissenschaft aber, gewöhnt die menschlichen Zustände menschlich zu begreifen, bescheidet sich, die regelmäßigen und deutlich erkennbaren Ursachen aufzusuchen und darzustellen.

Wie es für das politische Leben gefährlich ist, wenn die Führer des Volks, anstatt die eigenen Kräfte anzustrengen, sich träge oder leichtsinnig auf die göttliche Hülfe verlassen, und die Verantwortlichkeit, welche ihnen obliegt, auf das Schicksal abwälzen, so wird es auch für die politische Wissenschaft verderblich, wenn sie anstatt mit Ernst die nachweis-

Digitized by Google

baren Gründe des Gemeinlebens aufzudecken, in bequemer Ausflucht ſich voreilig auf den unerforſchlichen Rathſchluß Gottes beruft. Die Geſchichte des Völkerlebens und der Wiſſenſchaft zeigen es, wie jeder große Fortſchritt durch den Fleiß und die Arbeit der Menſchen ſelbſt errungen werden muß.

Die Einwirkungen der äußern Natur nun auf die Menſchen erſcheinen zunächſt ebenſo nothwendig und gleichmäßig wie in dem allgemeinen Naturleben. Aber auch hier wird jene Nothwendigkeit durch Ausnahmen und dieſe Gleichmäßigkeit durch mannigfaltige Abweichungen in dem Verhältniſſe abgeſchwächt und durchkreuzt, in welchem die menſchliche Freiheit mit der Natur zuſammen oder unter Umſtänden derſelben entgegen wirkt.

Jedermann weiß, daß das gemäßigte Klima der menſchlichen Staatenbildung förderlich erſcheint. Faſt alle civiliſirteren Staaten ſind in Ländern entſtanden, deren durchſchnittliche Jahrestemperatur 8—12°, höchſtens 16° Luftwärme beträgt. Wir verſtehen es, daß die kalte Zone dem Zuſammenleben der Menſchen ſchwere Hinderniſſe bereitet und die heiße Zone erſchlaffend auf die männliche Thatkraft wirkt, während die gemäßigte Temperatur theils den Verkehr der Menſchen erleichtert, theils die Arbeitskräfte anregt. Aber unmöglich iſt der Staat nicht außerhalb der gemäßigten Zone. Der Menſch kämpft mit den Schwierigkeiten der kalten Zone und zwingt das kalte Land die Ausbreitung eines geordneten Staatsweſens zu tragen. Island und Norwegen liegen wenigſtens theilweiſe, Sibirien ganz unter jener Temperaturhöhe. Uralte Staatsweſen haben ſich auch in heißen Klimaten trotz der ungünſtigen Naturbedingungen feſtgeſetzt und erhalten,

Digitized by Google

wie in Südindien, auf den Inseln des Indischen Oceans und in Brasilien.

Ebenso ist die Einwirkung der Bodengestalt auf die gesellschaftlichen und politischen Zustände gemeinverständlich. Jeder begreift es, weßhalb die reiche Mannigfaltigkeit der Landesgestalt, welche die Menschenkräfte vielseitig anregt, förderlicher wirkt, als die einförmige Gleichartigkeit der Wohnsitze; weßhalb in den großen Stromgebieten und an den buchtund hafenreichen Küstenländern sich früher und rascher die Civilisation entwickelte, als in den wasserarmen Binnenländern, weshalb die Bewohner der Bergthäler sich gewöhnlich durch ein männliches Selbstgefühl und einen kräftigen Freiheitssinn auszeichnen vor der Bevölkerung der Flachländer und der weiten zur Dienstbarkeit geneigten Ebenen. Obwohl auch dieser Naturwirkung der Mensch nicht unbedingt Folge leistet, so verspürt er doch allezeit ihre Macht und vermag sich nur theilweise ihren Einflüssen zu entziehen.

Weniger leicht zu erklären und dennoch unverkennbar ist die Einwirkung der verschiedenen irdischen Welttheile auf das Gemeinleben. Es ist eine auffällige Thatsache, daß Asien höchst fruchtbar erscheint an großen Religionen, während in Europa keine einzige entstanden ist, sondern immer nur die in Asien entstandenen Religionen weiter ausgebildet worden sind und ebenso merkwürdig ist die andere Thatsache, daß die höhere Staatenbildung, daß insbesondere alle Volksstaaten erst in Europa, nicht schon in Asien entstanden sind. In Asien offenbart sich die religiöse Zeugungskraft, in Europa die politische; in der Religion folgen die europäischen Völker der Autorität asiatischer Religionsstifter, in der Politik zeigt

Digitized by Google

ſich die augenſcheinliche Ueberlegenheit des europäiſchen Staats über das aſiatiſche Reich. Der Gegenſatz kann nicht ein Spiel des Zufalls ſein, denn er wiederholt ſich in verſchiedenen Zeiten und unter den verſchiedenſten Umſtänden immer weſentlich in derſelben Weiſe. Die räthſelhafte Erſcheinung erklärt ſich auch nicht genügend daraus, daß die aſiatiſche Entwicklung älter, die Europa's jünger iſt, und die noch kindliche Menſchheit naturgemäß ihre Abhängigkeit von Gott lebhafter empfindet als die herangezogene, reifere, ſelbſtbewußtere Menſchheit. Sicher iſt dieſer Unterſchied nicht ohne Einfluß geblieben auf jenen Gegenſatz; aber wir dürfen doch nicht vergeſſen, daß viele große Religionsſtiftungen in Aſien jünger ſind, als die Gründung europäiſcher Volksſtaaten. Die Blüthenpracht der atheniſchen Freiheit war bereits halb verblichen, als Buddha in Indien erſchien; und die römiſche Republik war untergegangen, bevor Chriſtus zur Welt kam. Sogar heute noch verſpüren wir den uralten Gegenſatz des frommen Aſiens und des ſelbſtbewußten Europa's in unzähligen Nachwirkungen, nicht viel anders, als in den Zeiten Alexanders des Großen, der den Hellenen als höchſter Menſch, den Perſern aber wie ein Gott erſchien.

Wie kräftig ferner die Fruchtbarkeit des Bodens auf das Gemeinleben der Menſchen einwirke, hatte man längſt bemerkt, aber weniger bekannt iſt es, daß eine mäßige Fruchtbarkeit eine weit günſtigere Grundbedingung der gemeinen Wohlfahrt iſt als die üppige Freigebigkeit der Natur. Den Beweis dafür hat Buckle in ſeiner Geſchichte der engliſchen Civiliſation vortrefflich geführt. Iſt der Boden nur mäßig fruchtbar, ſo wird der Menſch genöthigt, denſelben zu bear-

Digitized by Google

beiten, um die nöthige Nahrung zu gewinnen; und indem er arbeitet, entwickelt er seine Kräfte, und nimmt selber in dem Verhältnisse an Werth zu, als seine Arbeit Werthe erzeugt. Wenn dagegen das üppige Wachsthum der Natur ohne oder bei sehr geringer Arbeit den Menschen ihre Früchte zur Nahrung spendet, so fehlt es für die Massen an einem Antrieb zur Arbeit, Trägheit und Leichtsinn nehmen überhand, und der Einzelne, dessen Arbeit ohne Werth ist, wird selber gering gewerthet. Ueberdem verursacht die große Freigebigkeit der Natur eine ungünstige Vertheilung des Vermögens unter den Menschen, indem sie mit der Zeit den Gegensatz weniger Reicher und vieler Armer hervorruft und diese zu Knechten jener macht. Die einen nämlich, welche ihre Ueberlegenheit benützen und große Güter erwerben, deren reicher Ertrag sich immer rasch zu Capital ansammelt in ihrem Besitz, wissen diese Fruchtbarkeit der Natur für ihren wachsenden Reichthum auszubeuten; die Massen aber, sorglos von Tage zu Tage dahin lebend, gerathen in Noth, wenn etwa eine Ueberschwemmung oder eine ungewöhnliche Trockenheit die Jahresfrüchte zerstört oder der Krieg die Pflanzungen verwüstet, werden nach und nach eigenthumslos und verfallen der Knechtschaft der Reichen. Die Geschichte der ägyptischen Landbauern zur Zeit Josephs wiederholt sich dann in verschiedenen Formen mit demselben Charakter und in derselben Richtung.

Wie trügerisch aber die Annahme einer zwingenden Naturnothwendigkeit der Art ist, und wie sehr man sich davor hüten muß, aus diesem Einen wirthschaftlichen Moment Alles erklären zu wollen, das ersehen wir an der Ausführung Bucklers, welcher den ganz mißglückten Versuch gemacht hat,

Digitized by Google

auch das Anſehn und die hohe Civiliſation der alt-indiſchen Ariſtokratie aus der Fruchtbarkeit des indiſchen Bodens an reichlicher Reisnahrung zu erklären. Nicht der Reichthum an Gütern und Früchten hat die indiſche Ariſtokratie hervorgebracht; denn die höchſte Kaſte der Brahmanen verachtet den Reichthum und je die heiligſten Brahmanen leben als arme Einſiedler und betteln um ihre Nahrung; die große Zahl der zweiten ariſtokratiſchen Kaſte der Krieger iſt ebenfalls nicht durch Reichthum ausgezeichnet, ſondern dient den Fürſten um Lohn und ſchätzt die Tapferkeit, die Ehre und die Macht höher als das Vermögen. Dagegen iſt der Reichthum das Ziel der dritten — bürgerlichen und bäuerlichen Klaſſe, welche nicht herrſcht, aber auch nicht dient. Der Engländer kann ſich eine hohe Bildung ohne die Grundlage des Reichthums ſchwer vorſtellen, der Deutſche aber wie der alte Indier betrachtet das Vermögen nicht als die unentbehrlichſte Grundbedingung des Geiſteslebens.

Die zweite Claſſe der fortwirkenden Gründe des Gemeinlebens iſt unmittelbar in der Menſchennatur ſelber aufzuſuchen, zunächſt in der gemeinſamen Körperanlage und in dem Gemeingeiſt, welche ganze Maſſen von Menſchen raſſemäßig durchdringen und theils einigen, theils ſcheiden. Nicht alle Menſchenraſſen haben dieſelbe Fähigkeit zur Civiliſation und Staatenbildung. Wenn die ſogenannte Aethiopiſche, dunkelfarbige Raſſe, vielleicht die älteſte unter den noch lebenden Varietäten der Menſchheit, es aus ſich ſelber in keinem Zeitalter der Weltgeſchichte und in keinem Lande zu einer höhern Civiliſation gebracht hat, und überall und immer, wo weiße Stämme oder ſogar weiße Individuen mit ihr in Be-

Digitized by Google

rührung kommen, die Ueberlegenheit dieser anerkannt worden ist, so berechtigen diese Erscheinungen zu der Schlußfolgerung, daß jene Rasse, trotz ihrer mancherlei Talente, eine geringere politische Begabung habe und von der Natur auf die Leitung und Erziehung der höhern Rassen angewiesen sei.

Nicht bloß die heftigeren Unterschiede der Menschenrassen üben eine regelmäßige und beharrliche Wirkung auf die gemeinen Zustände aus; auch innerhalb derselben Varietät haben die verschiedenen Familien der Völker und hinwieder die einzelnen Nationen und Stämme eine gemeinsame Rasseanlage, welche ihr Gemeinleben bedingt und dessen Gestalt hauptsächlich bestimmt.

Von größter und fortwirkender Bedeutung ist so der Gegensatz der Arischen und der Semitischen Völkerfamilie. Zu Anfang dieses Jahrhunderts noch wußte selbst die gelehrte Welt Europa's nicht von einer Verwandtschaft der zahlreichen und mächtigen Nationen, welche wir heute unter dem alten ehrwürdigen Namen der Arier zusammenfassen. Heute ist die Kunde davon, daß das gemeinsame Band uralter Sprachgemeinschaft, welches auf eine gemeinsame Urheimat hinweist, von den südasiatischen Ufern des Ganges und des Indus her bis zu den rauhen Nordküsten Europa's, die Völker des Sanskrit und des Zend, die Perser und die Hellenen, die Römer und die Germanen mit einander verbinde und alle diese Völker nur Glieder einer großen Völkerfamilie seien, zum Gemeingut der gebildeten Welt geworden. Die Sprachwissenschaft hat zuerst diese Verwandtschaft entdeckt und nachgewiesen; dann hat die Geschichts- und theilweise auch die Rechtswissenschaft weitere Züge derselben erkannt und dargestellt.

Digitized by Google

Aber heute noch ſind die tief in den Raſſen liegenden Unterſchiede der beiden Völkerfamilien in Charakter und Geiſt nicht hinreichend bekannt und werden noch nicht genug beachtet. Allerdings ſind auch Semiten und Arier nicht völlig getrennt und einander nicht ganz fremd. Die Semiten gehören wie die Arier zu der begabteſten weißen Menſchenraſſe und jene wie dieſe betrachten ſich als Geſchöpfe des Lichts, der Sonne, des göttlichen Geiſtes. Der Gang der Weltgeſchichte wird vielfältig beſtimmt durch die wechſelſeitigen Einflüſſe bald des ſemitiſchen, bald des ariſchen Weſens. Ueberall unter den ariſchen Nationen haben mancherlei Miſchungen mit nichtariſchen Ureinwohnern den reinen ariſchen Typus verändert und getrübt. Eben daraus ſind neue eigenthümliche Nationen erwachſen. Es iſt nicht unmöglich, ſogar wahrſcheinlich, daß auch die ſemitiſche Raſſe aus einer uralten Vermiſchung ariſcher und nicht-ariſcher Stämme entſtanden und dann mit der Umbildung der Sprache auch einen von allen andern ariſchen Nationen ſchärfer geſchiedenen Charakter erhalten hat. Vielleicht iſt in der alten Sage der feindlichen Brüder Kain und Abel eine Erinnerung erhalten an die urſprüngliche Verwandtſchaft und an die ſpätere Feindſchaft der beiden Familien; denn Kain, der Herr, der Ackerbauer, der ſelbſtbewußte trotzige Krieger entſpricht ebenſo dem alt-ariſchen Typus, wie Abel als der fromme, gottgegebene und demüthige Hirte dem ſemitiſchen. Es befremdet uns nicht, wenn die friedlichen ſemitiſchen Hirten den keckeren Ariern den Vorwurf gemacht haben, ſie zuerſt haben unter den Gotteskindern den blutigen Krieg eingeführt und den Fluch des Brudermordes auf ſich geladen.

Aber wie dem ſei, die Unterſchiede der ariſchen und der

Digitized by Google

ſemitiſchen Raſſe ſind groß und fortwirkend in der Geſchichte der beiden Völkerfamilien.

Voraus in der Sprache, dem klarſten Ausdruck des Gemeingeiſtes. Offenbar ſind die ariſchen Sprachen, und gerade die älteſten und reinſten zumeiſt, das Sanskrit und Zend, reicher an Gehalt, bildſamer und biegſamer in ihren Formen und Endungen, fruchtbarer an neuen Ableitungen und neuer Wortbildung, als die ſemitiſchen Sprachen, deren Stoff dürftiger und deren Formen ſtarrer und weniger veränderlich ſind. Wie daher in der Sprache die Arier den Semiten überlegen erſcheinen an ſelbſtbewußtem Geiſte, ſo zeigt ſich derſelbe Vorzug jener vor dieſen in der Litteratur. Die ariſche Litteratur iſt nicht etwa nur deßhalb viel reicher als die ſemitiſche, weil es viel mehr ariſche als ſemitiſche Culturvölker gibt. Manche einzelne ariſche Nationen, wie z. B. die Indier und die Hellenen haben eine reichere und mannigfaltigere Litteratur hervorgebracht, als alle ſemitiſchen Völker zuſammen. Wie hoch wir das Verdienſt der ſemitiſchen Phönizier um die Ausbildung der Schriftſprache ſchätzen mögen, das Gewicht der beiden Thatſachen, daß außer den heiligen Büchern der Juden und dem Koran faſt nichts Semitiſches zu einem Beſtandtheil der Weltlitteratur geworden iſt, und daß der ſemitiſchen Litteratur ſowohl das Epos als das Drama unbekannt geblieben ſind, wird dadurch nur wenig vermindert. Nur in der religiöſen Litteratur haben die Semiten Werke von erſtem Rang geliefert, in allen andern Gebieten ſtehen ſie weit hinter den Ariern zurück. Nicht anders iſt es in der Wiſſenſchaft. Der wiſſenſchaftliche Geiſt iſt ſchon deßhalb vorzugsweiſe ariſch, weil ſeine Grundlage das männliche Selbſtbewußt-

Digitized by Google

ſein und ſeine Entwicklung Geiſtesfreiheit iſt, und weil die ariſchen Völker ſich eben durch ein höheres Selbſtbewußtſein und durch die Liebe und Kraft der Geiſtesfreiheit vor den ſemitiſchen auszeichnen. Nur in der Mathematik und Aſtronomie, in welchen die äußere Nothwendigkeit mit unwiderſtehlicher Gewalt dem Menſchen ſich aufdrängt und in der Theologie, in welcher die Abhängigkeit des Menſchen von Gott und die Autorität des Glaubens lebhaft empfunden werden, hat die ſemitiſche Wiſſenſchaft Bedeutendes geleiſtet, nicht in der Philoſophie und Geſchichte, noch in der Staats- und Rechtswiſſenſchaft, welche der Freiheit nicht entrathen können.

Die eigentliche Stärke der Semiten iſt vorzugsweiſe in der Religion zu erkennen, nicht in der Wiſſenſchaft. Dort liegt ihre weltgeſchichtliche Bedeutung. Die Ideen der Einheit und der Perſönlichkeit Gottes wurden von den ſemitiſchen Religionsſtiftern voraus mit der unbeugſamen Energie und dem inbrünſtigen Ernſte geoffenbart, welche die zerſtreuungsſüchtigen Maſſen überwinden und beherrſchen und ſemitiſche Völker vorzüglich haben dieſe Ideen mit äußerſter Zähigkeit und leidenſchaftlicher Ehrfurcht feſtgehalten. Auch die ariſchen Nationen haben den Zug zu Gott, den wir Frömmigkeit nennen; und es finden ſich auch unter ihnen große Religionsſtifter, wie jene alten brahmaniſchen Theoſophen, als deren Vertreter der mythiſche Manu genannt wird, wie der perſiſche Zarathuſtra und wie der ehrwürdige Buddha. Aber die ariſchen Religionen ſind in höherem Grade Erzeugniſſe des Gottſuchenden Denkens und Schauens, die ſemitiſchen Offenbarungen des gläubigen und gotterfüllten Gemüths; freier als die Semiten bilden daher die Arier ihre Religion um und aus, je nach den

Digitized by Google

Fortschritten ihres Gedankenganges. Stolzer und selbstbewußter als die Semiten wagen es die arischen Denker, den letzten Gründen auch der Götter nachzuforschen; die arischen Helden scheuen sich nicht davor, in zornigem Rechtsgefühl selbst den Göttern mit den Waffen in der Hand entgegenzutreten und mit ihnen um den Sieg zu ringen; die arischen Dichter und Künstler stellen je nach den Trieben und Eingebungen ihrer Phantasie die Götterſage in reichen und mannigfaltig wechselnden Bildern dar. In allen diesen Beziehungen sind die semitischen Nationen, wie insbesondere die Hebräer und die Araber durch eine tiefere Ehrfurcht vor dem göttlichen Wesen und durch ein strengeres Gefühl der menschlichen Abhängigkeit von der göttlichen Allmacht vor manchen Abwegen bewahrt, und zu dem weltgeschichtlichen Berufe befähigt worden, vorzugsweise unter den Völkern die Träger und Bewahrer des reinen und einheitlichen Gottesglaubens zu werden, dessen die reifere Menschheit zu ihrem religiösen Leben bedarf. Die mosaische Religion und der Islam sind zunächst semitische Religionen, haben aber, die erstere als der Stamm, dem das Christenthum aufgepfropft wurde, mittelbar auf die europäische und amerikanische Welt, der letztere unmittelbar auf einen großen Theil der spätern asiatischen und afrikanischen Welt gewirkt. In dem Christenthum selbst zeigt sich der merkwürdige Uebergang aus dem semitischen in den arischen Bereich. Jesus selbst und seine Jünger und Apostel waren sämmtlich Genossen und Glieder eines semitischen Volkes, aber so sehr erhob sich Christus individuell über das eng-semitische Wesen, daß keine semitische Nation ihn begriff und daß seine Religion verworfen von den Semiten, zur Religion der arisch-euro-

Digitized by Google

päischen Nationen und nunmehr zur Religion der höchst gebildeten Menschheit wurde.

In der Bildung von Staat und Recht endlich bewährt sich wiederum das entschiedene Uebergewicht des arischen Geistes und Charakters über den semitischen. Allerdings hat es auch semitische Staaten gegeben von eigenthümlicher Art und großer Macht. Zwei Mal in der Weltgeschichte haben semitische Staaten mit den arischen sogar um die Herrschaft der Welt gerungen. Die alten Weltstädte Babylon und Ninive, die Handelsstädte Tyrus und Sidon, das mächtige Carthago, und das heilige Jerusalem bezeugen, obwohl dort arische Elemente mitlaufen, die hohe Bedeutung auch des semitischen Gemeinwesens, im Alterthum; und wieder im Mittelalter geben die mohammedanischen Araber den Anstoß zu den großen Kalifenreichen und Sultanaten. Aber immer wieder erhebt sich die Ueberlegenheit der arischen Staaten, im Alterthum Aegyptens, welches nur ganz vorübergehend von semitischen, in der Regel von arischen Fürsten regiert ward, der indischen Reiche, der medischen und persischen Herrschaft, der griechischen Politien, der römischen Weltmacht und im Mittelalter schließlich wiederum des christlich-arischen Europa's, über die mohammedanisch-asiatische Welt. Die moderne Zeit weiß von keinem eigentlich semitischen Staate mehr, aber überall auf dem Erdball und voraus an den Mündungen der großen Ströme, welche sich in's Meer ergießen, und an den Seeküsten haben die Arier ihre Colonien gepflanzt und Knoten gebildet, an denen sie die zahlreichen Verkehrsfäden befestigen, welche sie über alle Welttheile hinspannen. Sie sind im Besitze der Meere und aller Mittel der Civilisation und von Europa und Amerika

Digitized by Google

aus beherrſchen ſie die Welt in weit ausgedehnterem Sinne, als in einem früheren Zeitalter geſchehen iſt. Der eigentliche Rechtsbegriff aber iſt wie die Begründung des wahrhaft politiſchen Volksſtaats durchaus ein Werk der ariſchen Raſſe; und der ſemitiſche Antheil daran iſt kaum der Rede werth. Staat und Recht ſind das Gebiet, in welchem das Gefühl für Mannesehre und Manneswürde, die freie Selbſtbeſtimmung, logiſche Schärfe und verſtändiges Urtheil, wodurch vornämlich die Arier ſich auszeichnen, mit vorzugsweiſer Energie ſich bethätigen konnten. Die ariſchen Völker dürfen daher mit demſelben geſchichtlichen Rechte auf den Namen der Rechts- und Staatsvölker Anſpruch machen, wie die ſemitiſchen auf den der Glaubensvölker.

Laſſen ſich ſo, bis auf einen gewiſſen Grad, aus der Volksraſſe die gemeinſamen Zuſtände erklären und berechnen, ſo dürfen wir freilich neben dieſem Gemeingrunde auch die Macht der beſonderen individuellen Einwirkung nicht überſehen. Nur iſt dieſe eher momentan als dauernd, wechſelvoll und veränderlich, nicht gleichmäßig, unregelmäßig und unberechenbar, nicht ein feſtes Geſetz. Indeſſen unter Umſtänden kann auch die That oder das Werk des individuellen Geiſtes eine bleibende Wirkung auf Jahrhunderte hin ausüben und muß dann zu den fortwirkenden Gründen des Gemeinlebens gezählt werden. Es iſt das der Fall, wenn das Individuum Ideen erzeugt, oder Inſtitutionen ausbaut, welche dem Gemeinleben eine neue Richtung und eine veränderte Geſtalt geben.

Den Namen der Ideen geben wir nur den ſchöpferiſchen Gedanken, welche die Menſchen ergreifen und eine fortwirkende Macht auf ihre Geſinnung und ihr Leben üben. Je

Digitized by Google

die höchſten Ideen insbeſondere die religiöſe von Gott und ſeinem Verhältniß zu den Menſchen oder die weltliche Idee von der menſchlichen Ordnung und der menſchlichen Gemeinſchaft, kürzer von Recht und Staat, üben die mächtigſte und weitgreifendſte Wirkung auf die Völker aus. Die übrigen wiſſenſchaftlichen oder künſtleriſchen Ideen erleuchten zunächſt nur einzelne Claſſen und verbreiten ſich nur allmählich und mittelbar auf die ganze Nation. Aber die entſcheidenden religiöſen und politiſchen Ideen ergreifen die großen Maſſen in der Tiefe der Seele, wecken das allgemeine Verlangen und die gewaltigen Volksleidenſchaften auf und bilden die Nationen um. Gelingt es dann, ſie in feſte Inſtitutionen auszubilden und ihnen dadurch regelmäßige Organe der Aeußerung und Werkzeuge des Einfluſſes zu ſchaffen, dann haben ſie einen auf lange hin geſicherten Beſtand und dauernde Geltung gewonnen.

Nicht alle Ideen entſpringen dem individuellen, viele entſteigen, wie ſchon der ideenreiche Sprachſchatz zeigt, dem raſſemäßig verbreiteten Gemeingeiſt, aber gerade die höchſten Ideen ſind meiſtens Erzeugniſſe ausgezeichneter individueller Geiſter und individueller Charaktere. Große Ideen deuten daher auf große Menſchen hin als ihre Väter, und je größer und fruchtbarer die Idee iſt, um ſo bedeutender iſt der Menſch, der ihr Urheber und ihr Vertreter iſt in der Geſchichte.

Die Erzeugung der Ideen iſt nicht, wie manche Freunde der Cultur ſich einbilden, durch die Ausbreitung der Civiliſation bedingt, und noch weniger durch die Ausbildung der techniſchen Hülfsmittel, oder gar durch die Muße und das Behagen, welche der Reichthum gewährt. Die chineſiſche Civiliſation iſt ſeit zwei Jahrtauſenden weit verbreitet und ſehr

Digitized by Google

reich, sowohl an Werkzeugen der Technik, als an Mitteln der Schulbildung und ist trotzdem in dieser langen Zeit fast ganz unfruchtbar geblieben an neuen Ideen; sie zehrt immer noch an dem uralten Erbe aus einer früheren Zeit, in der sich mehr geistige Schöpferkraft bewährt hat. Die glänzende Civilisation des römischen Kaiserreichs, die Erbin der hellenischen Cultur und der römischen Staatsweisheit wußte den neuen christlichen Ideen, welche aus einem armen verachteten Lande kamen und anfangs von schlichten und ungelehrten Handwerkern, Fischern und Hirten vertreten waren, keine Idee von gleicher Energie und Geistesmacht entgegen zu setzen und die Reichen wurden von den Armen, die Mächtigen von den Schwachen besiegt. Wie oft sind herrlichste Ideen von einsamen, von der Welt verstoßenen oder belächelten, durch Verfolgung und Leiden geprüften, hülflosen und armen Individuen unter Schmerzen getragen und geboren worden! In ihrer Findung blitzt der leuchtende Gedanke des erregten Geistes freudig auf, aber diesem hellen und glücklichen Moment geht gewöhnlich eine lange mühen- und sorgenvolle Arbeit voraus, und muß wieder eine lange schwere Arbeit folgen, damit das neu belebte Geisteskind gereinigt, geklärt und vor Angriffen geschützt werde.

Sichtbar und erkennbar wird die Idee gewöhnlich in dem Worte oder Bilde, zuweilen auch in der That, und am wirksamsten in der Institution. Ihre Wirksamkeit aber ist nicht blos durch ihre Wahrheit bedingt. Auch falsche Ideen, grobe Irrthümer und thörichte Vorurtheile können während Jahrhunderten eine ungeheure Macht über die Menschen üben; die Geschichte der verschiedenen Religionen und der confessio-

Digitized by Google

nellen Kämpfe ist voll von Belegen für diese Behauptung; und wahre Ideen kommen in gewissen Zeiten gar nicht, in andern nur sehr mühsam und unvollständig zur Geltung. Gerade die einfachsten und wahrsten menschlichen Grundideen finden erst sehr spät in der Weltgeschichte Anerkennung. Seit gestern erst hat die scheinbar selbstverständliche Idee: „der Mensch ist Person nicht Sache", in Europa allgemeine Aufnahme gefunden, und heute noch ist in dem freien Nordamerika ein furchtbarer Bürgerkrieg unvermeidlich geworden, damit der dunkelfarbigen Arbeiterbevölkerung das Recht der Persönlichkeit zugestanden werde. Keine Idee scheint heiliger und klarer, als die, daß der Mensch im Verkehr mit seinem Gott aufrichtig sein dürfe, d. h. die Idee der Bekenntnißfreiheit; dennoch ward sie während vieler Jahrhunderte unterdrückt, und in diesem Augenblick noch verkündet die höchste geistliche Autorität der christlichen Kirche ihre tödtliche Feindschaft gegen dieselbe und offenbart ihre, zum Heile der Menschheit machtlose Neigung, dieselbe wieder zu verfolgen und auszutilgen.

Zuweilen ruht eine Idee in einem vergessenen Wort oder in einem vergrabenen Bild, ohne irgendwie und auf irgendwen zu wirken. Nach Jahrhunderten vielleicht wird die verstaubte Schrift wieder gelesen und in dem schlafenden Wort wieder der lebendige Geist entdeckt, der es gezeugt hatte; oder das Bild wird wieder gefunden und theilt nun den bewundernden Schauern die schöne Idee mit, welche der Künstler vor Zeiten in demselben verherrlicht hatte. Als im XV. Jahrhunderte die reichen Ideenschätze der antiken Literaten und der antiken Kunst wieder erschlossen wurden, da besann sich die europäische Menschheit, welche während Jahrhunderten mit der dürftigen

Digitized by Google

Mönchsnahrung sich hatte begnügen müssen, wieder ihrer freieren und schöneren Jugendzeit und die ewig jungen und ewig wahren Ideen der Hellenen und der Römer beleuchteten wieder das nächtliche Dunkel. Ebenso entzündete im XVI. Jahrhundert das erneuerte Studium der fast verschollenen Bibel den reformatorischen Geist in der Kirche und vergessene religiöse Ideen bekamen wieder eine wirksame Macht über die Gemüther.

Die Wirksamkeit der Ideen hängt also mehr noch als von ihrer Wahrheit und Güte von der Empfänglichkeit des Gemeingeistes ab, der sie aufnehmen muß und von der Fähigkeit, die aufgenommenen Ideen anzuwenden und fortzubilden. Auf jene aber üben die Bedürfnisse der Gegenwart, welche das Verlangen reizen und spannen, und auf diese die Richtung des Zeitgeistes, welche zur Arbeit antreibt und die zeitgemäße Arbeit reichlich belohnt, den größten Einfluß aus. Am mächtigsten zeigt sich in dieser Hinsicht jene regelmäßig sich wandelnde Bewegung des menschlichen Gesammtgeistes, welche wir bald den Geist des Jahrhunderts, bald den Zeitgeist heißen. Wenn eine Idee mit dem Zeitgeiste zusammen stimmt, dann nur ist Aussicht auf ihre Verwirklichung und ihren Erfolg; wenn sie dem jeweiligen Zeitgeiste widerstreitet, so werden die Massen von ihr nicht angezogen und fordert sie im Gegentheil den Mißmuth der Menge und den Widerspruch der Völker heraus. Man sagt, der Same, welcher vor Jahrtausenden einer ägyptischen Mumie mitgegeben und in der dunkeln Grabeskammer einer Pyramide aufbewahrt worden, gehe heute wieder als Pflanze auf, sobald er irgendwo in die feuchte Erde gesenkt und dem belebenden Sonnenlichte ausgesetzte werde. Aber nicht ganz so ist es mit

Digitized by Google

den alten Ideen, welche lange vergraben gelegen haben und nun wieder von den Menſchen gefunden und verwendet werden. Nur die Ideen, welche von dem Zeitgeiſt begünſtigt werden, erlangen ein erneutes und überdem ein im Sinne der neuen Zeit verändertes Leben, die veralteten Ideen aber, welche nicht mehr zur Gegenwart paſſen, vermag keine wiſſenſchaftliche Kunſt wieder zu beleben und fruchtbar zu machen.

Von dem Zeitgeiſte günſtig beleuchtet erſcheint die in Wort oder Bild dargeſtellte Idee nun verſtändlich und willkommen, und der Geiſt, der in dieſer Form fixirt und aufbewahrt worden, fängt nun an auf die Köpfe und Herzen der Menſchen einzuwirken. Durch dieſe ſtille Sprache von Geiſt zu Geiſt werden nun in den Lebenden neue Gedanken angeregt, Wünſche geweckt, Entſchlüſſe hervorgerufen. Die Idee bringt ſich erſt in einzelne ein, dann in viele, zuletzt übt ſie ihre Macht über Alle und wird zum Gemeingut der Nationen. Aber indem ſie Veränderungen bewirkt, erleidet ſie ſelbſt Aenderungen. Sie muß nun den Stempel der Zeit annehmen, in der ſie Geltung erwirbt. Neben der Nothwendigkeit tritt wieder wie in allem Menſchenleben die Freiheit hervor und arbeitet mit bei der Beſtimmung, in welcher Ausdehnung und in welcher Form die Idee nunmehr zu verwirklichen ſei. Der empfängliche Menſchengeiſt, der die Idee aufnimmt und vorerſt in ſich verarbeitet, iſt nicht der bloße bewußt- und willenloſe Knecht des ſchöpferiſchen Menſchengeiſtes, der die Idee gezeugt und dargeſtellt hat. Sie ſind beide von derſelben Menſchenart und auch in jenem, nicht bloß in dieſem wirken Selbſtbewußtſein und Selbſtbeſtimmung, d. h. Freiheit ein. Die Wirkſamkeit der Ideen iſt daher ohne Freiheit ſo wenig zu denken als ihre

Digitized by Google

Begründung. Ihre Wirkungen erscheinen deßhalb in der Geschichte eher als möglich denn als nothwendig, und zumeist bleibt die thatsächliche Ausführung an Energie und an Reinheit hinter dem ursprünglichen Gedanken ihres Urhebers weit zurück.

Digitized by Google

II.

Die Brahmaidee und die Entstehung der indischen Kastenordnung.

Indisches Kastenwesen im Lichte der Neuzeit. Gesetzbuch Manus. Die Schöpfung der Kasten. Pflichten der einzelnen Kasten. Hohe Stellung der Brahmanen. Ungleichheit der Kasten im Strafrecht und Reinigungssystem. Fortpflanzung der Kasten. Frauen. Familie und Erziehung. Die Lebensstufen des Brahmanen. Erste Bildung der Kasten. Arier und Sudras. Gegensätze der Rassen und der Farben. Aristokratische Stände und Volksklassen. Räthselhafte Erhebung der Brahmanen sogar über die Königsgeschlechter. Ungenügende Erklärungsversuche. Alte Naturreligion. Brahmanen finden die Einheit des göttlichen Wesens. Das Brahma und der Brahma. Gesteigertes Selbstbewußtsein der Brahmanen. Kämpfe mit den Kshatriyas. Endlicher Sieg der Brahmanen und Erhebung ihrer Kaste gegen den Verzicht auf Staatsherrschaft und Fürstenmacht.

Wenn das hohe Alter einer Institution dieselbe ehrwürdig macht, so hat die indische Kastenordnung Anspruch auf höchste Ehre, denn es gibt keine ältere und keine dauerhaftere Institution in der Welt. Trotzdem sind wir Europäer geneigt, mit Verachtung auf die indischen Kasten herabzusehen. Die Indier betrachten die Kastenordnung wie eine Naturnothwendigkeit und verehren sie als eine göttliche Einrichtung, und uns erscheint dieselbe als unnatürlich, widerwärtig, schädlich. Wir

Digitized by Google

erkennen die Festigkeit des Granitbaues an, aber wir möchten um keinen Preis in seinen massiven Stockwerken wohnen. Gewöhnt an die geschichtliche Wandelbarkeit unsrer Stände kommt uns die Unveränderlichkeit der indischen Kasten wie ein mumienhaftes Bild vor, aus dem das Leben gewichen ist. Wir schreiben heute der individuellen Freiheit den höchsten Werth zu und freuen uns ihrer reichen Entfaltung und schätzen deßhalb das Gewicht gering, welches die Indier auf den innern Zusammenhang und die Fortpflanzung der Rasse legen. Von den beiden großen Principien, die während Jahrtausenden mit einander im Kampfe liegen und doch hinwieder in jedem Einzelnmenschen sich vertragen müssen, der Rasse und dem Individuum haben die Indier dem ersten den entscheidenden Vorzug eingeräumt und huldigen wir heute dem letztern. Sicher sind dabei die Indier allzu einseitig verfahren, aber auch die heutige europäische Welt betrachtet die entgegengesetzte Seite mit allzu ausschließlicher Vorliebe. Einen weniger fremden und abstoßenden Eindruck macht uns die indische Kastenordnung, wenn wir uns erinnern, daß auch unsere germanischen Vorfahren in alter Zeit den Kasten ähnliche Erbstände gekannt haben, die ebenfalls mit der Geburt erworben und nur ausnahmsweise vor dem Tode geändert wurden, daß ebenso in dem christlich-germanischen Mittelalter in Europa manche Berufsstände zu erblichen Ständen sich befestigten, und unser wegwerfendes Urtheil über die indischen Kasten wird billig durch die Erwägung ermäßigt, daß selbst in der neuen Zeit noch die Ueberlieferung des Geblüts und die Vorurtheile der Abkunft in dem gesellschaftlichen Leben eine weit größere Rolle

Digitized by Google

spielen, als unsere Rechtsgleichheit und die moderne Individualehre es erwarten lassen und rechtfertigen.

Die Kastenordnung ist auch nicht der bizarre Einfall einer barbarischen Nation oder eines willkürlichen Despoten, sondern die Verfassung einer Nation, deren wunderbar vollkommene Sprache ein unwiderlegliches Zeugniß gibt für ihren reich begabten und logischen Geist, die in philosophischem Tief- und Scharfblick nicht einmal von den Hellenen übertroffen wird, deren religiöse Hingebung und Opfermuth den Vergleich mit den Heiligen der christlichen Kirche aushält, deren humane Civilisation den meisten höheren Civilisationen der andern Culturvölker vorher geht. Sie ist auch nicht in einer Zeit des Verfalls und der lebensmüden Entsagung entstanden, nicht der träge Niederschlag eines abgeschlossenen Lebens. Vielmehr ist sie in der Jugendperiode der indischen Nation, zur Zeit des frischen Wachsthums des indischen Reiches ausgebildet worden und die Vollendung der indischen Philosophie und die reichste Blüthezeit der indischen Litteratur folgen ihr nach.

Die älteste und die vollkommenste Darstellung der Kastenordnung ist in dem Gesetzbuch Manus enthalten. Dieses merkwürdige Werk, das gegenwärtig noch in Indien Autorität hat, ist im Grunde nichts anderes als die Offenbarung der Kastenordnung, wie sie von den brahmanischen Weisen verstanden und gelehrt wurde. Das Gesetz diente zur Aussprache der Kastenlehre und hinwieder zur Ausbreitung der Kastenordnung von den Ufern des obern Ganges her, aus den heiligen Brahma- und Brahmanenländern (Brahmavarta und Brahmarshideca), über die indische von den Ariern beherrschte Welt.

Digitized by Google

Die Angaben über sein Alter und die Meinungen der Kritiker gehen freilich viele Jahrhunderte auseinander. Hatte man früher die erste Abfassung des heiligen Buches im Eifer allzu hoch in die dunkle Vorzeit hinaufgerückt und mit den zehn Geboten des Mose ziemlich gleichzeitig gesetzt, so hat die neuere Kritik die entgegengesetzte Tendenz, dasselbe möglichst jung erscheinen zu lassen und bis ins vierte Jahrhundert vor Christus, ja noch näher dem Anfang unserer Zeitrechnung zu verlegen. Vielleicht wird es den spätern Arbeiten gelingen, die Zeit genauer zu bestimmen und die unläugbare Möglichkeit einer ältern und einer jüngern Gestalt näher zu begründen. Vorläufig scheint die ursprüngliche Form des Gesetzbuchs, welche sicher jünger ist als die drei Veden, doch älter zu sein als fast alle andere indische Litteratur und aus historischen Gründen um Jahrhunderte älter als Buddha, dessen Religionsstiftung, der Gegenstoß gegen die brahmanische Kastenordnung, die volle Herrschaft und selbst die Ausartung derselben voraussetzt. So wenig die Erhebung der päpstlichen Herrschaft in dem mittelalterlichen Europa und die Ausbildung des kanonischen Rechts mit der Reformation Luthers zusammen trafen, so wenig konnte das Gesetz, welches die Herrschaft der Brahmanen in Indien begründete und ihre Ausbreitung erst möglich machte, mit der Erhebung dagegen zusammen treffen. Zwischen so großen Wandlungen liegen immer Jahrhunderte der Weltgeschichte. Wenn daher die Kastenordnung ungefähr ein Jahrtausend vor Christus zuerst in den oberen Gangesländern eingeführt worden ist, und schon im sechsten Jahrhundert vor Ch. den gewaltigen Angriff des Buddhismus erfahren hat, so wird das Alter

Digitized by Google

des urſprünglichen Geſetzbuchs ſchwerlich dem Ende dieſer Periode näher zu ſuchen ſein als vielmehr ihrem Anfang.

Das Geſetz verdankt nicht einer Staatsautorität ſeine Geltung; es iſt auch nicht von einem Gotte den Menſchen verkündet worden. Die Kaſten werden nicht wie eine neue Verfaſſung angeordnet und eingeführt. Das Geſetzeswerk iſt nur die Darſtellung der brahmaniſchen Lehre von Gott, der Welt, den Ordnungen und Pflichten der Menſchen; ſeine Autorität beruht nicht auf der Macht ſondern auf der Weisheit ſeiner Verfaſſer und es findet Beachtung, nicht weil die Staatsgewalt es verkündet, ſondern weil die gläubige Ehrfurcht der Nation darin die Offenbarung der höchſten Wahrheit und Gerechtigkeit erblickt. Manu ſelbſt, d. h. der wiedergeborene Urmenſch — das Wort Menſch ſelber, Sanskrit manu-sha iſt von ſeinem Namen abgeleitet — die höchſte idealſte Verkörperung der göttlichen Menſchennatur, hat aus der Fülle ſeiner Weisheit und Gotteserkenntniß dieſes Geſetzes geſchöpft und mitgetheilt, und weiſeſte Brahmanen, voraus der fromme Muni Bhrigu, haben es von ihm empfangen und den folgenden Geſchlechtern überliefert.

Der Urſprung der Kaſten wird von Manu unmittelbar aus der göttlichen Weltſchöpfung oder richtiger Weltwerdung abgeleitet. Indem das Eine große Urweſen, das allein durch ſich ſelbſt beſteht, das von den Sinnen nicht geſchaut, nur von dem Geiſt wahrgenommen wird, Brahma, in ſich erglänzend als zeugender Geiſt die Finſterniß erhellt und die in ihm verborgenen fünf Elementarkräfte ſichtbar macht, indem ſo Brahma ſich ſelber in der Welt offenbart, die Erde und den Himmel bildet, und beide in mancherlei Geſtalten,

Digitized by Google

mit Göttern und Genien, Menschen und Thieren bevölkert, und jedem dieser Theilwesen einen Namen, eine bestimmte Anlage und Lebensaufgabe mitgibt, stellt er sich auch in der verschiedenen Lebensordnung der vier Kasten dar. Aus seinem Munde gingen die Brahmanen hervor, die lebendigen Gotteswörter, aus seinen Armen die mächtigen Kshatriyas, aus seinen Schenkeln die fruchtbaren Visas oder Vaisjas, und aus den niedersten Theilen seines Körpers, aus seinen Füßen die dienenden Sudras (M. 1. 1—31.) Zur Erhaltung seiner Offenbarung in dem Menschengeschlechte bestimmte er jeder Kaste unabänderlich ihren Beruf. Den Brahmanen legte er die Pflicht auf, die Veden zu studiren und zu lehren, selber die heiligen Opfer darzubringen und die Opfer der andern zu leiten, und gab ihnen das Recht, Gaben zu verleihen und zu empfangen. Den Kshatriyas gebot er, das Volk zu schützen, Wohlthätigkeit zu üben, Opfer darzubringen, die heiligen Schriften zu lesen und ihre sinnlichen Begierden zu zähmen. Die Sorge für die Hausthiere, Almosengeben, opfern, die heiligen Gebete erlernen, Handel treiben, den Acker bauen, das sind die Geschäfte der Vaisjas. Aber der untersten Kaste, den Sudras legte der oberste Herrscher nur die Eine Pflicht auf, den höheren Classen in Ehrerbietung zu zu dienen. (M. 1. 87—91.)

Die drei obern Kasten haben sämmtlich Theil an der religiösen und an der philosophischen Bildung, sie alle dürfen die heiligen Gebete und Hymnen erlernen und sprechen, die in den Veden aufbewahrt sind, sie dürfen alle den Göttern Opfer darbringen und die heiligen Gebräuche mitfeiern; aber den Genossen der dienenden Kaste ist die heilige Sprache un-

Digitized by Google

verſtändlich und ſind die heiligen Schriften verſchloſſen. Sie haben keinen Theil an den Gebeten und den Opfern. Die Religion und die Bildung der obern Kaſten ſchließt ſich ab und fürchtet, durch jede Berührung und durch jede Gemeinſchaft mit den Sudras verunreinigt und entweiht zu werden. Deßhalb gelten die drei obern Kaſten als Zweimal Geborne. Das eine Mal leiblich, durch die natürliche Geburt, das andere Mal geiſtig, durch die Erziehung; die Sudras aber ſind nur einfach geboren, denn die zweite geiſtige Geburt iſt ihnen verſagt.

Unter dieſen obern ariſchen Kaſten iſt hinwieder den Brahmanen allein die Lehre und das Opfer für andere vorbehalten, die andern Kaſten dürfen die heilige Wiſſenſchaft ſtudiren, aber nicht lehren, und für ſich opfern, nicht für andere. Ebenſo ſind der Schutz des Volks und die Herrſchaft im Staat vorzugsweiſe den Kſhatriyas zugewieſen und die wirthſchaftlichen Berufsarten Viehzucht, Landbau, Gewerbe, die Beſtimmung der Vaisjas. Aber während es dem Manne je der untern Kaſte ſtrenge verboten iſt, in den vornehmlichen Beruf der obern Kaſte überzugreifen, ſo iſt es den Gliedern der obern Kaſten nicht verwehrt, ſo weit die Noth des Lebensunterhalts ſie dazu zwingt, auch in dem Berufe einer untern Kaſte die nöthige Nahrung zu ſuchen. Der arme Brahmane darf als Kriegsmann ſeine Speiſe verdienen und ſogar, mit gewiſſen Beſchränkungen, wie ein dürftiger Kſhatriya ſich mit Viehzucht oder Handel ernähren, eher noch als mit Ackerbau, denn der Pflug tödtet friedlich-lebende Weſen und davor müſſen ſich die Reinen hüten. Ein Vaisja, und ſogar ein Kſhatriya darf in der Leibesnoth ſogar als Knecht ſich verdingen und wie ein Sudra dienen. (M. X. 11. 86. f.

Digitized by Google

95 f.) Aber alle dieſe Abweichungen von der Regel ſollen möglichſt vermieden werden und dürfen nicht länger dauern als die Noth es erfordert.

Sehr tief ſtehen die Sudras in dieſer Kaſtenordnung, aber ſie ſind doch nicht ebenſo rechtlos, wie ſie bildungslos ſind. Sie werden nicht wie die Sclaven der Römer als verkäufliche Sachen betrachtet, und ſind nicht einmal wie die Sclaven der Hellenen von einem Herrn zu eigen erworben, ſondern ſie gelten als dienende Menſchen, welche ſelber ihre Herren wählen und mit vertragsmäßiger Freiheit je nach Umſtänden in die Dienſte bald dieſes bald jenes Hausvaters treten. Am beſten iſt es für den Sudra nach der Anleitung des Geſetzes, wenn er bei einem Brahmanen Dienſte nehmen kann, denn dann iſt in dieſer Welt und wird in der künftigen Welt für ihn geſorgt. Die Erhabenheit des brahmaniſchen Lebens zieht ihn empor und die Seligkeit des Brahmanen beleuchtet auch ſeine Seele. Er kann aber auch einem Fürſten oder Krieger und einem Landwirth oder Gewerbsmann dienen. Findet er keine Aufnahme, dann iſt ihm ſogar geſtattet, zur Ernährung ſeiner Familie auch ein ſelbſtändiges Handwerk oder eine Kunſtfertigkeit zu betreiben, denn, ſagt das Geſetz ein dieſer Weiſe dient er mittelbar wieder den Zwiefachgeborenen"; nur darf er nicht Reichthümer anhäufen, denn das wäre der Demuth zuwider, die ſeine Pflicht iſt. (M. X. 99. 121—129. Yajnavalkya 1. 120).

Das Geſetz geſtattet ſo eher ein Abſteigen von Stufe zu Stufe, als ein Emporſteigen auf eine höhere Stufe. Ueber die angeborene Kaſte hinauf gelangt Keiner, unter dieſelbe ſinken

Digitized by Google

kann Jeder. Ein Brahmane, der sich mit geistigen Getränken berauscht, wird dadurch zum Sudra.

In dieser Weltordnung nehmen die Brahmanen eine unnahbar hohe Stellung ein. Das Gesetz spannt den Ausdruck aufs höchste, um die Majestät dieses Standes zu verherrlichen: „Der Brahmane ist der rechtmäßige Herr der Schöpfung, weil er aus dem reinsten und edelsten Theile des göttlichen Wesens, aus dem Munde Gottes stammt, weil er der Erstgeborene der Schöpfung ist, weil er vorzugsweise die heiligen Lieder inne hat, weil Götter und Menschen durch ihn die heilige Speise empfangen. Unter allen beseelten Wesen sind die Menschen die Ersten und unter den Menschen sind es die Brahmanen. Unter den Brahmanen aber sind die vorzüglichsten die, welche die heilige Wissenschaft besitzen, und unter den Weisen wiederum die, welche ihre Pflicht erkennen und unter diesen die, welche die Pflicht am vollständigsten ausüben, und unter den letzteren die, welche die Vertiefung in die heilige Lehre zur Seligkeit führt"; denn, fügt ein anderes verwandtes Gesetzbuch, der Yajnavalkya hinzu, „das Höchste ist das Schauen Gottes in Andacht" (M. 1 92—87. Yajn. 1. 8.). „Die Geburt eines Brahmanen ist die Menschwerdung der ewigen Gerechtigkeit. Der Brahmane, zur Uebung der Gerechtigkeit geboren, ist bestimmt, mit Brahma Eins zu werden. Er ist der höchste Herr aller Wesen auf Erden, der Wächter und Bewahrer der Gesetze. Alles, was diese Welt in sich schließt, gehört im Grunde ihm zu, denn seine Erstgeburt und seine Hochgeburt gibt ihm ein Recht dazu. Die Güter, welche andere Menschen besitzen, verdanken sie der Großmuth der Brahmanen" (M. 1. 98—101). Deßhalb wird der

Digitized by Google

Brahmane auch von den Göttern verehrt und ist eine Autorität für die Welt (M. XI. 84).

Wie bei den alten Germanen der angeborene Stand mit verschiedenen Wergeldern gewerthet wurde und der Todtschlag oder andere Angriffe auf die Person ein verschiedenes Maß der Buße begründete, so wirkt die Ungleichheit der Kasten auch im Strafrecht bedeutend ein auf das Maß und die Art der Strafen. Für Schmähreden wider einen Brahmanen wird ein Kshatriya mit 100 Panas, ein Vaisja mit 150—200 Panas gebüßt, ein Sudra am Leibe gezüchtigt, in einzelnen Fällen dieser sogar in grausamster Form, indem ihm die Zunge geschlitzt oder ein glühendes Eisen in den Mund gestoßen oder siedendes Oel hineingegossen wird. Wenn dagegen umgekehrt ein Brahmane der Schmähung schuldig wird, so wird er je nachdem sich dieselbe auf einen Kshatriya, Vaisja oder Sudra bezieht, mit 50, 25 und 12 Panas gebüßt (M. VIII. 268—272). Werden die Glieder anderer Kasten für gewisse Verbrechen von dem Gesetze mit der Todesstrafe bedroht, so darf niemals ein Brahmane zum Tode verurtheilt werden. Die höchste Strafe, welche ihn treffen kann, sind die Haarschur und die Verbannung (M. VIII. 397). Für das ehrlose Vergehen des Diebstahls aber steigt die Geldbuße mit der Kaste des Diebs. Während der Sudra den achtfachen Werth des gestohlenen Gutes ersetzen muß, steigt die Sühne des Vaisja auf das sechszehnfache, die des Kshatriya auf das zweiunddreißigfache und wenn der Brahmane gestohlen hat, muß er den Diebstahl vierundsechszigmal, oder gar einhundertachtundzwanzigmal vergüten (VIII. 337). Für den Brahmanen und den Kshatriya ist es unschicklich, Geld auf Zinsen

Digitized by Google

vnszuleihen, außer zu wohlthätigen Zwecken und um geringe Zinſe. Aber der Vaisja darf allen andern Kaſten Geld borgen und je nach der Höhe der Kaſte und für das unverſicherte Darlehen von dem Schuldner Monatszinſe fordern, bis 2 % von dem Brahmanen, bis 3 % von dem Kſhatriya, bis 4 % von dem Vaisja und bis 5 % von dem Sudra. (M. X. 117. VIII. 142.)

Ebenſo reinigt ſich der Brahmane in manchen Fällen leichter von der Befleckung durch Sünden oder durch Berührung unreiner Dinge oder Perſonen durch freiwillige Buße und Reue, Gebet und Waſchung, als die Glieder der andern Kaſten, aber auch für dieſe gibt es eigenthümliche Formen der Reinigung. Der König z. B. wird immer rein, ſobald er ſich auf den Thron ſetzt, der Krieger wird ſofort gereinigt durch den Tod in der Schlacht. (M. V. 99 f. XI. 73 f.)

Die Gegenſätze der Kaſten werden durch die Erblichkeit verewigt. Jede Kaſte pflanzt ſich ſelber fort, von Geſchlecht zu Geſchlecht, und bleibt ſo von allen andern für immer geſchieden. Das Kind, in beſtimmter Kaſte geboren wird von derſelben feſtgehalten bis zum Tode, wie immer ſeine Talente und ſein Schickſal ſich geſtalten. Wenn die indiſche Heldenſage Ramâjana vorzüglich einen Fall ausmalt, in welchem es einem Kſhatriya endlich durch ſein Verdienſt gelungen ſei, zum Brahmanen empor zu ſteigen, ſo ſcheint es faſt, als wolle ſie durch das Bild einer idealen Möglichkeit einigen Troſt gewähren gegen die thatſächliche Unmöglichkeit und zugleich dazu ermahnen, daß man ſich bei dieſer beruhige, und nicht den ungangbaren Weg zu jener verſuche. Auch das Geſetzbuch kennt die Sage und deutet auf ſie hin (VII. 42). Der

Digitized by Google

König Vic-vâmitra nämlich, der dem brahmanischen Muni Vasisht-ha die heilige Kuh geraubt hatte und dann durch die Wunderkraft desselben überwunden und gedemüthigt worden war, ergab sich nun ganz den heiligen Studien und erlangte zuletzt — freilich erst nach den schwersten Prüfungen und Anstrengungen, und verschiedenen Rückfällen, nach Ablauf von Jahrhunderten und Jahrtausenden endlich einen so hohen Grad der Weisheit und Heiligkeit, daß die Götter anfingen sich vor ihm zu scheuen und Vasisht-ha dringend baten, dem uralten Gegner endlich die Hand zur Versöhnung zu reichen und ihn als Brahmanen anzuerkennen. Was erst nach Jahrtausende hindurch in allen Wiedergeburten beharrlich fortgesetzter Anstrengung zu erreichen ist, das muß dem kurzlebigen Menschen in Wahrheit unerreichbar vorkommen.

Auch die Frauen werden von der Kastenordnung umfaßt. Das Mädchen wird, wie der Knabe, in der Kaste geboren, die erwachsene Frau dient als Mutter der Fortpflanzung der Kaste. Die indische Frau wird geehrt, aber sie wird niemals selbständig. Als Kind ist sie unter der Vormundschaft des Vaters, als Ehefrau unter der ihres Mannes, als alte Wittwe ist sie von ihren Söhnen abhängig (M. V. 147. 148. IX. 2. 3). Auch mit den Göttern ist sie nicht unmittelbar verbunden. Es gibt für sie keine besonderen Opfer noch Opfergebete, noch heilige Gebräuche und Fasten. Das Studium der Veden und des Gesetzes ist ihr versagt (M. IX. 18. V. 36.) Sie hat keine selbständige Aussicht auf höheres Fortleben nach dem irdischen Tode. Sie hat nur eine Existenz in der Familie, und ihr Leben folgt dem Schicksal ihres Vaters und ihres Ehemanns. „Will eine tugendhafte Ehefrau

Digitized by Google

der Seligkeit ihres Mannes theilhaft werden, so thue sie Nichts, was ihm mißfällt, weder so lange er mit ihr lebt, noch nach seinem Tode" (M. V. 156). Der Mann zieht sie nach sich in den Himmel (M. V. 166. IX. 29). „Die schuldige Frau dagegen verliert in dieser Welt ihre Ehre und wird nach ihrem Tode in Thiergestalt wiedergeboren und mit Krankheiten verfolgt" (M. V. 164. XI. 30). Aber sie wird nicht, wie bei andern asiatischen Nationen, mißtrauisch in dem Harem verwahrt und bewacht. Das Gesetz verwirft ausdrücklich diese ängstliche Absperrung und spricht die edlere Ansicht aus: Nur die Frau ist wahrhaft treu und gesichert, welche ihre Keuschheit mit eigenem Willen selber bewacht (M. IX. 10. 12). Die Ehre ihres Geschlechts wird geachtet und ihr die Bestimmung zugewiesen, Kinder zu gebären und zu erziehen, und die häuslichen Geschäfte zu besorgen (M. IX. 27).

Aus der poetischen Litteratur der Indier ersehen wir, wie hoch die individuelle Liebe und die eheliche Treue geschätzt ward; und einzelne Züge einer zarten Sorge auch für die Schönheit und den Schmuck der edlen Frau sind in Manus Gesetz aufgenommen worden. „Wo die Frauen geehrt werden" heißt es in einer Stelle, „da fühlen sich die Götter befriedigt, wo die Frauen mißachtet werden, da bleiben alle guten Werke ohne Segen. Die Familie, in welcher die Frau in Betrübniß lebt, geht ihrem Untergang entgegen; sie breitet sich aus und gedeiht, wo die Frauen glücklich sind. Daher ist es die Pflicht des reichen Mannes der Frau Schmuck und Kleinode zu schenken. An der reichgeschmückten Frau erlabt sich das Herz des Mannes und ihr Glanz strahlt wieder in der Ehre und dem Segen des Hauses." (M. III. 55 f.)

Digitized by Google

Aber nur die ebenbürtige Ehe pflanzt die Kaste fort; das unselige Institut der Mißheirath ist eine der schlimmsten Folgen der Kastenordnung, und gefährdet das Recht der Kinder, die nun in eine Neben- und Mißkaste gerathen. Es war um so schlimmer, als das Gesetz selbst solche Mißehen unter bestimmten Bedingungen befördert. Der Brahmane z. B. soll wohl die erste und vorzüglichste Frau unter den Brahmanentöchtern suchen, aber er mag eine zweite Frau von der Kshatriyakaste nehmen und eine dritte sogar aus den Vaisjas. Die Fürsten hatten oft zwei und mehr Frauen zuweilen aus ihrer Kaste, aber auch aus Brahmanengeschlecht und zuweilen aus Vaisjastamm. Eher noch wird die Verbindung eines höheren Mannes mit einer niedern Frau geduldet, als umgekehrt (M. X. 6. 41.). Je höher überdem die Form der Ehe steht, um so besser ist das für die Fortpflanzung der reinen Rasse. Manche Eheformen sind den Brahmanen eigenthümlich, insbesondere die Weise Brahmas, wenn ein Vater unaufgefordert seine geschmückte Tochter einem Weisen zuführt und darbringt und dieser sie aufnimmt, die Weise der Götter (Devas), wenn der Vater die Tochter dem opfernden Brahmanen verlobt, die der Heiligen (Richis), wenn der Vater von dem Brautwerber eine Brautgabe empfangen hat und die Weise der Väter, wenn der Vater seine Tochter in Ehren hingibt mit den Worten: „Uebet nun zusammen die vorgeschriebenen Pflichten". Die beiden folgenden Formen nach Art der Dämonen, wenn der Brautwerber von sich aus die Hand der Tochter ergreift und ihr und ihren Eltern Geschenke macht und die Weise der himmlischen Harmonie, wenn Jüngling und Jungfrau in wechselseitiger Liebe sich einen,

Digitized by Google

paſſen beſſer für die übrigen Kaſten; den Kſhatriyas allein iſt die wildere Form der Rieſen nicht verwehrt, indem ſie die Tochter mit Gewalt aus dem väterlichen Hauſe entführen. Aber allen Kaſten verboten iſt die letzte ſchmählichſte Form, nach Art der Vampyren, wenn ſich der Mann der ſchlafenden oder ihrer Sinne nicht mächtigen Frau heimlich bemächtigt (M. III. 20—34. Yajnav. 1. 58—61.). Daß der Mann mit ſeiner Frau Eine Perſon bilde, iſt die Lehre Manus (M. IX. 45.) und die eheliche Treue wirkt für beide Ehegatten auf das ganze Leben (M. IX. 101); aber ſie wird vom Manne nicht verletzt, wenn er noch eine andere Frau nimmt, während die Frau auch nach dem Tode des Mannes ſchicklicher Weiſe nicht wieder heirathen darf. Ihm in den Tod zu folgen, war ſie aber damals noch nicht verpflichtet; nur der ideale Keim der ſpäteren ſcheußlichen Sitte der Wittwenverbrennung wird in der geſetzlichen Vorſchrift ſichtbar, daß nur der Mann die Frau in den Himmel nachziehen könne. Die ganze Macht der Familienſitte und der Erziehung wird überdem benutzt, um die noch empfängliche und bildſame Jugend mit dem Kaſtengeiſte zu erfüllen und in die feſte Kaſtenform einzuleben und auszubilden. Am zehnten oder zwölften oder ſonſt einem günſtigen Tage nach der Geburt wird dem Kinde, je nach der Kaſte, der geeignete Name verliehen. Die beiden Namen der Brahmanenkinder bedeuten göttlichen Segen und Glück, die des Kſhatriya Macht und Schutz, des Vaiſja Reichthum und Freigebigkeit, die des Sudra Demuth und Dienſt (M. 1. 30 f. Yajn. 1. 13.) Damit erhält jeder für ſein Leben den Stempel der Kaſte, der er zugehört und die Richtung ſeines Berufs.

Digitized by Google

In den ersten Jahren verbleibt das Kind in dem elterlichen Hause; aber später werden die Knaben aus den drei obern Kasten der Leitung eines brahmanischen Erziehers anvertraut. Diese Schule beginnt in der Wohnung des Brahmanen mit einer feierlichen Einweihung, welche als zweite Geburt geehrt wird, für den Brahmanen je nach der frühern Entwicklung schon im achten bis fünften, für den Kshatriya im eilften bis sechsten, für den Vaisja im zwölften bis sechsten Altersjahre. Dann erhält der gereinigte Knabe, der nun das wirksame Gebet Savitri erlernt, den dreifachen Gürtel und die heilige Schnur, je nach der Kaste von verschiedenem Stoff, und während der Bambusstab der Brahmanen bis an den Scheitel des Haupthaares reicht, darf der Stock des Kshatriya nur bis zur Stirne und der des Vaisja bis zur Nasenspitze reichen. Der geistige Vater Guru wird von den Zöglingen aufs höchste verehrt, höher sogar als der leibliche Vater, denn die erste Zeugung durch die Eltern wirkt nur menschlich bis zum Tode, aber die zweite Geisteszeugung wirkt ewig in dieser und in jener Welt (M. II. 146. f.). „Der Guru ist das Bild Brahmas, der Vater ist das Bild des Schöpfers (Pradja-pâti), die Mutter ist das Bild der Erde und der Bruder ist das Bild der eigenen Seele" (M. II. 225). Daher dürfen sie niemals gering geschätzt werden, besonders die drei ersten Personen haben auf Ehrerbietung Anspruch. „Wer die Mutter ehrt, dem ergeht es wohl auf Erden, wer den Vater ehrt, dem ist die lichte Zwischenwelt über der Erde hold, wer den Guru ehrt, dem öffnet sich die Welt Brahmas" (M. II. 233). „Wer auf seinen Erzieher schmäht, der wird als Esel wiedergeboren, wer ihn verläumdet, als Hund, wer

Digitized by Google

ihn bestiehlt, als Insekt, und wer ihn beneidet, als Wurm" (II. 201).

Das Studium der Eingeweihten ist zu großem Theile Gebet, Reinigung, Ceremonie, Beherrschung der Sinne und jener merkwürdige Selbstmagnetismus, die geheime Kunst der Brahmanen, durch fortgesetzte Wiederholung des heiligsten Wortes Om die Seele zu sammeln, den Geist zu erleuchten und Brahmas inne zu werden (M. II. 70—87. 117). Sehr lange dauert die Studienzeit, gewöhnlich bis der Zögling sich verheirathet und nun Hausvater wird, je nach Umständen 36, 18, 9 Jahre lang; zuweilen bleibt der Jünger bei seinem Meister, so lange dieser lebt. Erst bei dem Austritt aus der Erziehung wird der Guru von dem Schüler nach Vermögen honorirt. Vorher zu geben und zu empfangen, ist unschicklich. Der Hausvater nun erscheint wieder in der Tracht der Kaste, der Brahmane in weißem Gewand, mit goldenen Ohrringen und dem langen Bambusstock, mit geschorenem Haupthaar und Bart, mit geschnittenen Nägeln, ruhig-bemessenen Ganges, jede Berührung des Unreinen meidend, nur reine — unter diesen aber, wenn er will, auch gewisse Fleischspeisen genießend, selber rein in Körper und Geist, Nichts unternehmend was er nicht selber, ohne Dienste der anderen, zu vollbringen vermag, allezeit freigebig, nie geizig, der Tugend und Erkenntniß, der Lehre und dem Opfer geweiht. (IV. 34 f.) „Aber die Wirkung seines Opfers wird ausgelöscht durch die Lüge, das Verdienst der Askese durch die Eitelkeit, und die Frucht der Wohlthat wird durch Berühmung verdorben". (IV. 237.) Nur die Tugend begleitet die Seele nach dem irdischen Tode durch die Finsterniß und umgibt sie mit himmlischem

Digitized by Google

Lichtglanz. (IV. 241 f.) Das Wort bestimmt alle Dinge, aus dem Worte geht die Schöpfung hervor. Daher befleckt das unwahre Wort den Brahmanen. (IV. 255. 256.)

Im höheren Alter zieht sich der Brahmane auch von den Geschäften des Hausvaters zurück, indem er seinem Sohne die Sorge für das Haus überläßt und richtet seine Gedanken alle auf die Reinigung und Erleuchtung seiner Seele, und auf die Einigung mit dem höchsten Wesen. (IV. 257. 258.) Nach den einen vermuthlich älteren Stellen des Gesetzes verbleibt er noch in seinem Hause, während andere spätere Gesetze ihn zu strengerem Leben in einer Einsiedelei des Waldes ermahnen. Im Walde nährt sich der fromme und greise Einsiedler Muni nur noch von wilder und reiner Pflanzenspeise, läßt Haare, Bart und Nägel wachsen, bedeckt sich mit einem Gazellenfelle und schläft auf der Erde am Fuße eines Baumes. Da sucht er alle sinnlichen Verlangen zu ertödten, nur dem Ewigen zugewendet, an die Weltseele denkend, unbekümmert um alles Andere. (IV. 1—32.) Zuletzt wird diese Abschließung von der Welt noch gesteigert in den Zustand des Heiligen, der allen Verkehr mit den Menschen vermeidet und in Gedanken an die Wiedergeburt und die Weltseele völlig einkehrt in Brahma. (IV. 33. f.)

Das sind die vier Lebensstufen für den Brahmanen. In der Jugend ist er Schüler, im mittleren Mannesalter, welches ungefähr über die Hälfte seiner Lebenszeit sich erstreckt, wirkt er als Hausvater und Lehrer. Im Greisenalter wird er Einsiedler und sinnenloser Heiliger, und erreicht so das Ziel seines Strebens, die Einigung mit Brahma.

Wie ist nun diese merkwürdige Kastenordnung entstanden?

Digitized by Google

Das Gesetzbuch und der Glaube der Indier antworten durch Brahmas stufenweise Menschwerdung. Aber wir wissen, daß es noch keine Kasten gab, als die indischen Arier mit den iranischen Ariern noch dieselbe ältere Heimath nördlich vom Himalaja bewohnten. Die Neigung, innerhalb einer Nation ständische Unterschiede zu beachten, und familienmäßig fortzupflanzen, ist allen alt-arischen Nationen gemeinsam. An jener Gliederung der Stände entwickelt sich ihre politische Begabung, in dieser Werthschätzung der Ueberlieferung des Bluts und der Sitte offenbart sich ihr starker Familiensinn. Die indischen Arier allein oder fast allein haben diese ständische Ordnung, welche überall sonst der Umbildung der Geschichte anheim fällt, welche sie hervorgebracht hat, und Uebergänge eröffnet von einem Stande zum andern, zu einer ewig unveränderlichen Kastenordnung verhärtet, welche als ursprüngliche Schöpfung von der menschlichen Geschichte unabhängig bleibe, und alle in der Kaste geborenen Menschen für immer an dieselbe fessle. Es ist an sich wahrscheinlich, daß es auch unter den indischen Ariern früher Stände, als Kasten gegeben habe, und wird überdem durch den Namen zweier Kasten bestätigt, indem der iranische Kriegerstand ebenso Xatra und der iranische Stand der Landwirthe Vaisja heißt, wie die indischen Kasten der Kshatriyas und Vaisjas. Die Kaste der Sudras aber konnte erst hinzutreten, nachdem die indischen Arier vom Indus her ihre Herrschaft über die Gangesländer ausgedehnt, und die dortigen dunkelfarbigen Urbewohner, eben die Stämme der Subras ihrer Herrschaft unterworfen hatten.

Gerade diese Besiegung und Beherrschung der dunkelfarbigen Ureinwohner durch die weißen indischen Arier mußte

Digitized by Google

zuerſt auf den Gedanken der Kaſte führen, im Gegenſatz zum Stande. Nun ſtanden ſich in Einem Land zwei verſchiedene Menſchenraſſen gegenüber, zwiſchen denen es keine Vermittlung gab. Die Arier insgeſammt fühlten ſich den Sudras in jeder Weiſe überlegen durch ihre Sprache, ihre Bildung, ihre Religion, ihre edlere Körpergeſtalt, ihre lichte Körperfarbe, durch ihre Kriegsmacht, durch ihre Geſetze. Die einen waren die geborenen Herren, die anderen die geborenen Diener. Nur mit Abſcheu konnte die weiße Raſſe an eine Vermiſchung denken mit den Schwarzen. Die beiden Raſſen waren mit Naturnothwendigkeit geſchieden, wie Tag und Nacht, wie Licht und Finſterniß. Das war nicht das Werk menſchlicher Geſchichte und Einrichtung, dieſer Gegenſatz war das Geſetz der Schöpfung. Die Farbe Varna war das ſichtbare Zeichen des ewigen Unterſchiedes; und Varna, d. h. Kaſte wurde er jetzt genannt.

So hat die erſte Bildung des Kaſtenbegriffs allerdings eine natürliche und dauernde Grundlage. In gewiſſem Sinne wiederholt ſie ſich überall da, wo ſo völlig verſchiedene Menſchenraſſen in einem Lande ſich begegnen. Da lagern ſich die Raſſen gleichſam wie verſchiedene Geſteinſchichten über einander, indem die Raſſegenoſſen ſich verbunden fühlen und ſich von den Raſſefremden, die mit ihnen zuſammen leben als eine andere Menſchenart ſcheiden. Die weiße Raſſe behauptet immer mindeſtens thatſächlich ihre Ueberlegenheit über die dunkelfarbige Raſſe und betrachtet die Vermiſchung mit derſelben wie eine Trübung und Erniedrigung ihrer edleren Anlage. In dieſer Weiſe ſind wohl auch in dem alten Aegypten, wo ebenfalls eine herrſchende weiße Bevölkerung die dunkel-

Digitized by Google

farbigen Ureinwohner an Ansehen, Bildung und Macht überragte, die ersten Kasten entstanden und heute noch finden wir in amerikanischen Staaten eine kastenmäßige Scheidung der weißen Rasse von europäischer Abkunft von den rothen Indianern und von den schwarzen Afrikanern.

War einmal in Indien dieser schroffe, in dem Gesetzbuch hervorgehobene Rassenunterschied zwischen den Ariern und den Sudras als Kaste anerkannt, dann konnte allmählich diese Vorstellung auch auf die hergebrachten arischen Erbstände übertragen werden. Der Gegensatz der aristokratischen höheren Stände, welche als Priester, Fürsten und Krieger sich auszeichnen, und der schlichten Volksmenge, des Demos, welche den wirthschaftlichen Berufsarten zugewendet sind, war bei den arischen Völkern ohnehin von jeher schroff ausgebildet. Der Stolz der Erstern wurde leicht geschmeichelt durch den Gedanken, daß auch dieser Vorzug auf einer göttlichen Naturordnung beruhe. Auch mochte in den obern Classen die Ebenbürtigkeit der Ehe und der Adel des Bluts sorgfältiger erhalten worden sein und die Hirten, Bauern und Handwerker sich eher mit Personen von nicht-arischer Abkunft vermischt haben, so daß selbst die äußere Erscheinung der oberen Kasten heller und edler und daher in höherem Grade arisch (ἄριστοι) erschienen. Die Sanskritsprache hat die Erinnerung auch an diesen Urgegensatz bewahrt. Auch die dritte Kaste wird ârja ehrbar genannt, aber die aristokratischen Kasten gelten als ârja, hochwürdig.

Das Alles ist nicht auffallend und leicht zu erklären. Aber in höchstem Grade auffallend erscheint die schroffe Scheidung der Brahmanen und der Kshatriyas und die räthselhafte Er-

Digitized by Google

hebung jener über dieſe, welche dem indiſchen Kaſtenweſen einen ſo einzigen Ausdruck gegeben hat. Auch andere ariſche Völker hatten ihre Prieſter und ehrten ſie hoch, aber kein einziges — auch die Kelten nicht — hat die Prieſtergeſchlechter über die Königsgeſchlechter geſetzt, wie das in der indiſchen Kaſtenordnung geſchehen iſt. Dieſer Vorzug wird um ſo räthſelhafter, wenn wir uns erinnern, daß es auch unter den indiſchen Ariern eine Vorzeit gegeben hat, in welcher der Prieſter- und der Kriegsadel familienmäßig verbunden waren und wie bei den alten Germanen der eine Fürſtenſohn ſich den Studien zuwendete und Brahmane wurde, und ſein Bruder die Kunſt der Waffen erlernte und Kſhatriya ward. Die alten Sagen wiſſen davon zu erzählen. Ueberdem kennen die Veden, älter als das Geſetzbuch Manus, die kaſtenmäßige Erhebung der Brahmanen noch nicht, wie denſelben überhaupt die abgeſchloſſene Kaſtenordnung der ſpäteren Zeit noch nicht bekannt iſt. Im Gegentheil wir finden in uralten Vedenbetrachtungen die Verherrlichung des königlichen Kſhatriya ſogar über den Brahmanen. Eine ſolche des weißen Yazur-Veda läßt zuerſt die herrliche Geſtalt des Kſhatriya aus dem leuchtenden Brahma hervorgehen und verkündet: „Nichts iſt höher als der Kſhatriya; deßhalb ſteht der Brahmane bei dem Ragaſuyaopfer unter ihm und verehrt ihn", und fährt dann fort: „Der Urſprung der Kſhatriya iſt derſelbe wie der Urſprung der Brahmanen".

Die Erſcheinung erklärt ſich nicht aus einer urſprünglichen theokratiſchen Prieſterherrſchaft, aus welcher ſich dann ſpäter ein unprieſterliches Königthum mit höherer Macht aber von geringerer Weihe und Göttlichkeit abgezweigt hätte. Die indiſchen Arier ſind von ihren Fürſten geführt als Eroberer

Digitized by Google

in das Land gekommen und die alte Ueberlieferung und Heldensage räumt noch den Königen unbedenklich den höchsten Rang ein vor den Priestern. Erst später gelingt es diesen, in der Kastenordnung über jene empor zu steigen. Nicht etwa nur der Weiseste und der Frömmste der Brahmanen wird höher gewerthet, sondern jeder Brahmane, auch der, welcher dem Könige dient, selbst der unmündige Knabe, sogar das neugeborene Brahmanenkind. „Ein Brahmane von 10 Jahren und ein Kshatriya von hundert Jahren müssen sich als Vater und Sohn betrachten und der Brahmanenknabe ist von dem greisen Kshatriya wie der Vater von dem Sohne zu verehren" (M. II. 135). Es handelt sich also hier nicht um einen Rangstreit des geistlichen Amtes mit dem weltlichen Amt nicht einmal um den Vorzug der priesterlichen Weihe vor dem ungeweihten Laienstand, sondern um die fortdauernde Erhebung der priesterlichen Geschlechter über die fürstlichen und Kriegergeschlechter, des Brahmanenbluts über das Kshatriyablut. Dadurch unterscheidet sich denn auch sehr klar der Kastenvorzug der Brahmanen von der priesterlichen Ueberordnung des christlichen Klerus über die weltliche Laienordnung im Mittelalter.

Diese gewaltige Umgestaltung der früheren Stände läßt sich auch nicht genügend aus der Wichtigkeit und Schwierigkeit theils der Gebetsformeln theils der Opfergebräuche erklären, deren vorzugsweise die Brahmanen kundig waren. Weßhalb denn konnte ein Fürstensohn, der in dieselbe Schule ging, diese Formeln und Ceremonien nicht ebenso gut erlernen als der Brahmanensohn? Das Priesteramt war auch bei den iranischen Ariern schwer und einflußreich; und dennoch behaupteten

Digitized by Google

die iraniſchen Könige ohne Mühe ihren Vorrang vor den Magiern, deren Opfer, Gebete, Reinigungen und Zaubermittel ſie nicht entbehren konnten. Die indiſchen Kſhatriyas wagten ohne Furcht, mit ächt-ariſchem Selbſtgefühl, den offenen Kampf mit den Göttern ſelbſt zu beſtehen, wenn ſie ſich in ihrem Rechte wußten. Der Stolz des Kſhatriya, der mit den Göttern rang, war daher ſicherlich nicht bereit, um der Gebete und Ceremonien willen, welche die Brahmanen beſſer verſtanden, ſich vor dieſen für alle Ewigkeit mit ſeinem ganzen Geſchlecht zu demüthigen. Das allmähliche Wachsthum der erblich gewordenen Würde eines königlichen Hauspriesters und Fürbitters, des Purohita, an Anſehen, Einfluß, Gebetsmacht und Autorität mag wohl dazu beigetragen haben, die Bedeutung des Brahmanenſtandes überhaupt zu heben und zu befeſtigen. Aber die bleibende Erhebung deſſelben über den Fürſtenſtand iſt eine viel zu große und umfaſſende Wirkung, als daß ſie aus ſo kleiner und enger Urſache hervorgehen konnte. Die Brahmanenkaſte iſt nicht auf die Nachkommenſchaft der Purohitas beſchränkt, und nicht geringer als die Hausprieſter der Könige werden in der Kaſtenordnung die ſelbſtändigen Brahmaniſchen Hausväter und Lehrer geſchätzt, die Einſiedler und Waldheiligen aber noch höher geachtet. Wäre das Amt und die Kunſt des Purohita die Haupturſache der brahmaniſchen Erhebung, ſo müßte ſich das auch in der Art des Vorzugs zeigen. Allein weder das Princip noch die äußere Form des Vorzugs weist darauf hin.

Noch weniger freilich kann man dieſe Erhebung aus den kleinen Mitteln der Intrigue und der prieſterlichen Schlauheit, aus den Trieben des prieſterlichen Hochmuths und

Digitized by Google

prieſterlicher Herrſchſucht, auch nicht aus dem Aberglauben der Maſſen erklären, welche blindlings dem Rufe ihrer Prieſter gehorchten, als ſie aufgerufen wurden, die Könige vor den Brahmanen zu demüthigen. Ohne Zweifel wirkten auch die menſchlichen Leidenſchaften und Schwächen dabei mit, aber ſie erklären nicht den großartigen geiſtig begründeten Vorgang und die mächtige auf die Ewigkeit zielende Wirkung. Nur wenn eine Umſtimmung der Geiſter voranging und neue Ideen ſich der Gemüther bemächtigten, war eine ſo tiefgreifende und ſo nachhaltige Wandlung möglich. Nur die ſtärkſte Urſache konnte ſie bewirken. Eine ſtärkere aber gab es nicht, als die Religion. Eine neue religiöſe Idee von höchſter geiſtiger Kraft, eine neue Religion kann daher am eheſten dieſe Erhebung der Brahmanen und damit zugleich die Vollendung der Kaſtenordnung erklären. So iſt es in der That.

Die alte Religion der indiſchen Arier war wie die der übrigen alt-ariſchen Nationen weſentlich Naturreligion. Ihre Götter waren Naturgötter. Die gewaltigen Naturkräfte, welche dem noch rohen Menſchen bald übermächtig entgegentreten, bald heilbringend zu Hülfe kommen, erſcheinen ihm als göttliche Mächte und die kindliche Phantaſie bildet ſie zu göttlichen Perſonen aus, welche Verehrung fordern, mit denen aber der muthige Menſch auch zuweilen ringen und kämpfen darf. Bald ſind es Elementarerſcheinungen, wie das Feuer, das ſie als Agni preiſen, bald das Waſſer und das weite die Erde umfließende Meer, das als Varuna verehrt wird, oder der wilde Orkan, der Alles vor ſich niederwirft, Rudra, dann die dunkle Macht des Todes, Yama, ferner die belebenden

Digitized by Google

Geſtirne, vor allen die leuchtende und zeugende Sonne, Mitra, der Mond, Soma u. ſ. f. In dieſer zahlreichen und mannigfaltigen Götterwelt tritt allmählich Indra, als der ſtärkſte und mächtigſte der Götter ſiegreich und ordnend hervor und erhebt ſich zum Könige der Götter, ganz ähnlich wie der griechiſche Zeus, der lateiniſche Jupiter, der germaniſche Wodan. Durch Indra, der ſich in dem Firmament, dem Himmel ſpiegelt, kommt Einheit und Ordnung in das Reich der Götter und er unterwirft die wilden dämoniſchen Kräfte dem neuen Götterſtaate. An dieſe Naturgötter werden die Hymnen und Gebete gerichtet, welche in der Sammlung der Veden aufbewahrt ſind, ihnen werden die heiligen Opfer von den Prieſtern und Hausvätern dargebracht.

So lange dieſe ältere Religion in voller Geltung war, ſo lange war der Kaſtenvorzug der Brahmanen vor den Fürſten ganz undenkbar: denn Indra, der König der Götter, iſt zugleich der Gott der Könige. Indem ſich die Könige auf den Thron ſetzen, beſteigen ſie Indras Stuhl. In ihnen erſcheint die Stärke und Macht Indras, deſſen Abbild ſie ſind, ſichtbar unter den Menſchen, ganz ſo wie die helleniſchen Könige den Scepter von Zeus bekommen und die alt-germaniſchen Fürſten ihr Geſchlecht von Wodan ableiten. Damals ſchon gab es Brahmanen, Weiſe, Beter, Opferer von Beruf, aber der Gott der Brahmanen war Soma, der ſich vor Indra beugte, wie die alten Brahmanen vor dem Könige.

Nun aber fingen einzelne Weiſe und Prieſter tiefer nachzudenken über die Erſcheinungswelt der Natur, und die Ahnungen, welche auch in den frommen Hymnen der Veden einen halbbewußten Ausdruck gefunden, gründlicher zu erforſchen,

Digitized by Google

sie begannen die Existenz der geglaubten Götter schärfer zu prüfen und dem göttlichen Urwesen ernster nachzusinnen. Wir wissen nicht, wer unter ihnen zuerst den mächtigen Lichtgedanken des Einen göttlichen Urwesens erkannt und ausgesprochen und das Eine unsichtbare, gestaltlose, unbegränzte, ewige Brahma als die letzte und tiefste Ursache aller Erscheinungswelt, der sinnlich wahrnehmbaren Elemente und der Gestirne, der Götter, Dämonen und Menschen, der Thiere und der Pflanzen zunächst den weisen Denkern und den frommen Betern seines Standes verkündet hat. Vielleicht ist der Name dieses genialen Denkers unter den zehn gefeierten Namen von höchsten Weisen zu finden, welche Manu in dem Gesetzbuch seine Söhne nennt, denen er, „der Schöpfer der Welt", die Erkenntniß geoffenbart hat, vielleicht Vasisht-ha oder Bhrigu, deren Namen auch sonst in der Geschichte genannt und hochgeehrt werden. Ohne Zweifel war dieser erste große Erfinder der Brahmaidee selber ein Brahmane und die neue Lehre wurde zuerst ausschließlich in den Kreisen der Priester und Weisen ausgebildet. Der neue geistigere Gottesglaube war so das alleinige Werk des Brahmanenstandes und die ausschließliche Lehre der Brahmanenschulen.

Die Gedankenreihe, welche zu der neuen Gottesidee führte, war folgende: Alles was Gestalt hat, und Alles was von den Sinnen wahrgenommen wird, ist wandelbar und vergänglich, nicht ewig. Nur das Gestaltlose, Unsichtbare, den Sinnen nicht Wahrnehmbare kann ewig sein. Nur in diesem ist die Ursache von jenem zu suchen. Das Vergängliche kann nicht das Unvergängliche hervorbringen, aber in dem Vergänglichen entfaltet das Ewige die ihm inwohnenden Kräfte. In

Digitized by Google

der sichtbaren Natur ist innerer Zusammenhang und Einheit; die fünf indischen Elemente, in denen die Urstoffe offenbar werden, der feine Aether, dessen Dasein nur das Ohr in dem Schall bemerkt, die Luft, welche gefühlt und gehört wird, das Feuer, welches hörbar, fühlbar und sichtbar ist, das dichtere Wasser, welches überdem von dem Geschmack empfunden wird, und endlich die dichteste Erde, die allen Sinnesorganen wahrnehmbar ist, sind mit einander verbunden; sie sind nur verschiedene Entfaltungsstufen desselben Wesens. Alle diese Erscheinungswelt ist nicht von Ewigkeit her, sie ist geworden aus dem Einen ewigen Urgrund, welcher von den Sinnen nicht wahrgenommen werden kann. Nur dem Geiste, der sich abwendet von allem Sinnlichen und sich sammelt in sich, der ungestört von allen äußern Eindrücken, gereinigt von allen irdischen Begierden in frommem Sinnen und Denken ausschließlich nach dem Ewigen trachtet, wird dieses unerschaffene Brahma wahrnehmbar, das als Nichtseiendes und als Seiendes zugleich gedacht wird, „das durch sich selbst besteht“ (M. I. 6), aus dessen Entfaltung alles geworden ist, was ist.

Dieses Brahma, ursprünglich in undurchdringliches Dunkel gehüllt, hat sich selber allmählich geoffenbart. Aus ihm ist der schöpferische männliche Urgeist (Purucha), der Urvater Brahma hervorgetreten, als Licht in der unerforschlichen Finsterniß. Es schwebte der Geist während Aeonen sinnend über den Wassern, und ward deßhalb Narajana genannt (M. I. 10). Endlich spaltete sich das Urwesen, das gleichsam in einem Weltei zusammengeschlossen war, nach Ablauf eines Brahmajahrs, und es schieden sich die männliche und die weibliche

Digitized by Google

Seite. Dann verbanden ſich dieſe beiden Seiten wieder und aus ihrer Einigung entſprangen neue Geſtalten; von Zeit zu Zeit nahm das Weibliche eine neue Form an, einen neuen Körper, und immer nahte ſich ihm der männliche Brahma in entſprechender neuer Geſtalt und der Geiſt in ſeiner Vermählung mit dem Leibe, das Männliche mit dem Weiblichen, erſchuf wiederum neue Geſchöpfe. Der höchſte Verſtand (manas), „der iſt und doch für die Sinne nicht iſt", bildete ſich aus und es entſtand das „Selbſtbewußtſein" (ahankâra, Ichbewußtſein), das ſeinen Rath gibt und Alles leitet (M. I. 14). In dieſer Weiſe wurden die Elemente ſinnlich erkennbar gemacht, Himmel und Erde gebildet und der Himmel mit Göttern und Genien, die Erde mit Menſchen und Thieren bevölkert. Indem Brahma lebt, offenbart er ſich ſelber in ſeinen Schöpfungen. So wird die Welt, die vielgeſtaltige Erſcheinung Brahmas, in großen Weltperioden, den langen Brahmajahren, deren jedes mehrere tauſend Menſchenjahre umfaßt, aus dem Weltei, das Brahma erwachend getheilt hat, mannigfaltig fortgebildet und in der Welt Brahma auch den Sinnen wahrnehmbar. Die Welt iſt die Erſcheinung Brahmas.

Vor dieſem großen Gottesgedanken konnten die alten Naturgötter nicht beſtehen. Selbſt Indra, der Götterkönig, vermochte ſich nicht mehr ſelbſtändig zu behaupten. Sie wurden alle aufgelöſt in dem Einen geiſtigen Brahma, deſſen wechſelnde Erſcheinung ſie waren. Dieſe logiſche Folgerung blieb den brahmaniſchen Denkern nicht verborgen. Sie ſprachen ſie ſelber aus. Eben das bedeutet das wunderbar heilige Wort Om, mit welchem jeder Gott bezeichnet werden kann, denn jeder Gott iſt nur ein Theil, eine einzelne Ausſtrahlung des

Digitized by Google

Einen Seins, deſſen was (ewig) iſt (tat ſat), des Om (Rizveda). Auch Brahma kann Om benannt werden und Nichts hindert, mancherlei andere Namen für die große Weltſeele zu wählen, ſo Mahan Atma (das große Athmen), Progapati (Vater der Schöpfung) u. ſ. f.

In ſich ſelbſt, in der Höhle des Herzens entdeckt der tief ſinnende Brahmane dieſen göttlichen Geiſt in ſeinem eigenen Geiſt. Der menſchliche Körper iſt das Abbild des Welttörpers, in den Gliedern der Menſchen und ihren Verrichtungen ſpiegeln ſich die Naturgötter ab, die als dieſelben Kräfte in dem Weltall wirken; und welche die einen als Agni, die andern als Soma, dritte als Indra verehren. Aber in dem Geiſt des Menſchen wird der Weltgeiſt erkannt, der feiner iſt, als ſogar der Aether, in dem ſich alle Götter verſammeln, aus dem alle Erſcheinung hervorgeht, welche aus der Geburt heranwachst und dann wieder vergeht, wie ein Rad, das ſich um ſeine Axe drehend fortbewegt. „Indem der Menſch in ſeiner Seele der Weltſeele bewußt wird, gelangt er zu höchſter Seligkeit und wird zuletzt Eins mit Brahma“ (M. XII. 118—125).

Die pantheiſtiſche Lehre der Brahmanen unterſcheidet nicht ſcharf zwiſchen Gott und den Geſchöpfen, ſo wenig als zwiſchen Gott und der Natur. „Der Brahmane verwirft den, der ihn für etwas Anderes hält als den Geiſt, der König verwirft den, der ihn für etwas anderes hält als den Geiſt; die Elemente verwerfen den, der ſie für etwas anderes hält als den Geiſt. Dieſe Brahmanen, dieſe Kſhatriyas, dieſe Welten, dieſe Götter, dieſe Elemente, dieß All — iſt dieſer Geiſt“ (Vrihad-Upaniſchad zum weißen Yagur-Veda II. 4, 6).

Digitized by Google

Dieſe gewaltigen Gedanken waren der bisherigen Naturreligion in jeder Weiſe überlegen und mußten in den Kreiſen, in welchen ſie verſtanden und aufgenommen wurden, eine ungeheure Wirkung hervorbringen. Das Selbſtbewußtſein der Brahmanen ward von der neuen Gottesidee gewaltig gehoben. Was hatte alle irdiſche, ſichtbare Größe zu bedeuten, wenn mit ihr die geiſtige Größe ſolcher Gotteserkenntniß verglichen ward. Selbſt die vergängliche Fürſtenmacht ſchien nur ein geringes Gut, wenn ſie mit dem Maßſtabe der Entfaltung Brahmas von Ewigkeit her gemeſſen ward. Die Weisheit war göttlicher als die Macht, denn die Weltſeele war der Urgeiſt, und die Brahmanen waren nun in ſtolzerem Sinne die Söhne Gottes als die Kſhatriyas, denn in jenen hatte Brahma ſeinen Geiſt, in dieſen nur ſeine Stärke geoffenbart; jene waren aus ſeinem Munde, dieſe nur aus ſeinen Armen entſprungen. Das Brahmanenleben war offenbar dem Höchſten geweiht, den Brahmanen zunächſt war die Ausſicht eröffnet, durch die Wiſſenſchaft und religiöſe Uebung in Brahma einzugehen und Brahma zu werden. Es kann nicht mehr befremden, daß nun die Brahmanen als Stand ſich abſchloſſen und den höchſten göttlichſten Rang anſprachen in der Weltordnung, in der ſich Brahma entfaltet. Auch die reinſten und frömmſten Brahmanen konnten nicht im Zweifel ſein über das ideale Recht dazu.

Es iſt wahrſcheinlich genug, daß die Kſhatriyas anfangs von dieſem neuen Anſpruch betroffen und keineswegs geneigt waren, das willig zuzugeſtehen, was ihnen zuerſt wie eine hochmüthige Anmaßung der Prieſter vorkam. Ohne große innere Kämpfe war eine ſo durchgreifende Umgeſtaltung nicht

Digitized by Google

durchzuführen. Wir finden in den indiſchen Heldenſagen noch manche Spuren ſolcher Kämpfe, die nicht immer mit dem Worte, die zuweilen auch mit dem Schwerte geführt wurden. Die Könige und der Kriegsadel waren wohl überlegen an äußerer Macht und Stärke, aber weit ſchwächer in dem geiſtigen Bewußtſein und in der moraliſchen Energie. Der idealen Begründung und Folgerichtigkeit der brahmaniſchen Lehre wußten ſie ſo wenig eine eben ſo mächtige Idee entgegen zu ſetzen als im Mittelalter die germaniſchen Fürſten dem römiſchen Klerus, welcher die Kirche als das Reich der Geiſter über den Staat als das Reich des Leibes und den Stand der geweihten Prieſter hoch über die Laienwelt erhob. Und womit war der Stolz der Brahmanen zu bändigen, die ſich Eins mit Brahma wußten und alle Güter verachteten, die man ihnen nehmen konnte, die verbannt in den Wald zogen und da nur eine höhere Stufe der Heiligkeit erſtiegen, und von dem Volke um ſo eifriger verehrt wurden? Machte die Gewalt ſie zu Märtyrern, ſo gab ſie ihnen die Gelegenheit, die Tugenden der Entſagung und des Opfermuths um ſo glänzender leuchten zu laſſen, und die Verfolgung der Brahmanen endigte in ihrem moraliſchen Triumph. Der Segen, den die Brahmanen ſpendeten, erfreute die Gemüther auch des Volks und der Fluch, den ſie ausſprachen, ſchreckte die Menge. Die Autorität des Glaubens und die Macht des Aberglaubens waren ſtarke Waffen, die ſie allein zu führen verſtanden. Wenn Mißwachs oder anderes Unglück über das Land kam, ſo ſchien das ein Strafgericht des göttlichen Zorns, welches von den beleidigten Brahmanen herbeigerufen worden. Nur wenn die Brahmanen verſöhnt wurden, leuchtete die Gnade des Himmels wieder dem

Digitized by Google

Fürſten und ſeinem Volk. In dem lieblichen Gedichte von der Königstochter Santa, welche den Brahmanenſohn Riſchjasringa aus dem Walde in die Stadt verlockt und den Fluch des erzürnten Einſiedlers ſchließlich in Segen verwandelt, hat der Dichter, freilich nicht ohne einen Anflug von ungläubiger Ironie, die Erinnerung an derartige Kämpfe aufbewahrt.

Zuweilen mochten die Brahmanen auch die untern Maſſen wider die kriegeriſche Ariſtokratie aufregen, wie nach der Sage der hochberühmte Vaſiſht'ha mit ſeiner Zauberkraft aus der barbariſchen Urbevölkerung ein Heer erſchuf, mit dem er ſeinen großen Gegner, den König Viçvamitra überwand. Oder ſie wußten einzelne Könige für ſich zu gewinnen und mit deren Kriegshülfe ihre Autorität auszubreiten, wie nach einer andern Sage der fromme indiſche Held Rama die feindlich geſinnten Kſhatriyas erſchlug und das Land im Opfer den Brahmanen ſchenkte.

Der endliche Sieg blieb im Großen und Ganzen, zumal in den Ländern am Ganges, weniger in den ältern Wohnſitzen des ſogenannten Fünfſtromgebietes, deſſen Gewäſſer in dem Indus zuſammenfließen, den Brahmanen. Aber ſie waren klug genug, die Conſequenz ihrer neuen Lehre nicht auf die Spitze zu treiben, und ſich in der thatſächlichen Durchführung ihrer Ausſprüche zu mäßigen. Die äußere Staatsmacht, die Gerichts- und Kriegshoheit, die ganze Leitung des Volks und der Glanz der fürſtlichen Herrlichkeit blieb den Kſhatriyas unverſehrt. Die Brahmanen verzichteten auf die wirkliche Herrſchaft. Sie hatten keine Hierarchie und gründeten keine Kirche, welche ſie dem Staate an die Seite

Digitized by Google

ſtellten oder überordneten. Sie dienten unbedenklich den Königen als Räthe und nicht bloß als Gewiſſens-, ebenſo als Rechts- und politiſche Räthe, als Richter und Miniſter in wirklicher Beamtenſtellung neben und mit dem Kriegsadel. Sie unterwarfen ſich ſogar dem Königsgerichte, wenn einer von ihnen eines Vergehens angeklagt wurde und erduldeten die Strafe des Geſetzes. Sie fügten ſich in die indiſche Staatsordnung und nahmen Theil an den Arbeiten für das Landeswohl. Hinwieder wurden ſie nun von den Königen als der höchſte Adel, als die geiſtigen Väter der Menſchheit, als die oberſte göttlichſte Kaſte anerkannt und verehrt. Die Spuren der wechſelſeitigen Zugeſtändniſſe und des endlichen Friedensſchluſſes zwiſchen den beiden oberſten Ständen ſind in Manus Geſetzgebung: „Die Kſhatriyas, heißt es darin, können nicht gedeihen ohne die Brahmanen, und die Brahmanen nicht geehrt werden ohne die Kſhatriyas; indem ſie ſich verbinden, fördern ſie ſich in dieſer und in der künftigen Welt. Ihnen beiden hat der Herr der Schöpfung die Sorge für das Menſchengeſchlecht anvertraut“ (M. IX. 322. 327). Die brahmaniſche Kaſtenordnung erwuchs ſo zum allgemein anerkannten indiſchen Grundgeſetz.

Die neue Brahmareligion aber blieb die Religion der geiſtigen Ariſtokratie, vorzüglich das Geheimniß der Brahmanen ſelbſt, in das nur begabtere Geiſter aus den Kſhatriyas, ſeltener ein Vaiſja eingeweiht wurden. Sie wurde niemals Volksreligion. Den großen Volksclaſſen war dieſe Weltſeele, die nur durch ſcharfes Denken und tiefe Verſenkung des frommen Gemüthes wahrgenommen werden konnte, ein allzu abgezogener und unverſtändlicher Begriff. Das Volk

Digitized by Google

hielt sich daher nach wie vor an die mancherlei sichtbaren Naturgötter und die Brahmanen selbst fuhren fort, diesen alten Volksglauben durch die alten Hymnen und Gebete und die herkömmlichen Opfer zu pflegen und zu erhalten. Sie hatten das Mittel gefunden, um den Widerspruch zwischen den vielen Göttern des Volks und dem Einen Gotte der Weisen dadurch in ihrem Geiste und Gewissen zu versöhnen, daß sie den Einen Brahma in vielen Göttergestalten wieder erblickten und die mancherlei Götternamen mit dem Einen Worte Om zusammenfaßten. Die höhere Erleuchtung des Brahmagottes blieb so vorzugsweise das Erbgut der Brahmanen, welche das Sonnenlicht der Erkenntniß nur in gebrochenen Farbenstrahlen in die tieferen Schichten der Volksclassen hinleiteten, als Lehrer, Beter und Opferer, deren Selbstbewußtsein zum Gottesbewußtsein gesteigert war.

Digitized by Google

III.

Brahmanismus und Buddhismus.

Die indiſchen Staaten und das indiſche Königthum. Vorzüge und Mängel des Kaſtenſyſtems. Mißkaſten. Seelenwanderung. Gegenſtoß gegen das Brahmaſyſtem. Der Kſhatriya Siddhârte wird Çakja-muni und Buddha. Das Nirvâna. Der neue Bettelorden. Mönche und Laien. Das gute Geſetz der Gleichheit und die untern Claſſen. Die Frauen. Nonnenklöſter. Univerſeller Charakter und Ausbreitung des Buddhismus in Aſien. Moral. Liebe. Buddhas Tod. Kampf zwiſchen Brahmanismus und Buddhismus in Indien. Buddhiſtiſches Toleranzedict. Endlicher Sieg des Brahmanismus in Indien, aber Ausbreitung des Buddhismus in Oſtaſien. Brahmaniſche Dreieinigkeit und Buddhacultus. Ungünſtige Wirkung beider Religionen für den Staat.

Allmählich breitete ſich die brahmaniſche Kaſtenordnung, mit Hülfe von Manus Geſetzbuch, über die weite indiſche Welt aus. Schon vorher hatte unter den mancherlei indiſchen Völkern, die ſtaatlich getrennt waren, eine Gemeinſchaft der Nationalität beſtanden. Sie waren alle in ihren oberen herrſchenden Schichten und ſelbſt in den großen ſelbſtändigen Volksclaſſen Arier und beſaßen eine gemeinſame heilige Sprache und verehrten die mancherlei Götter mit denſelben Hymnen,

Digitized by Google

Gebeten und Opfern. Nun hatten sie von den Brahmanen auch die Sprache des einigenden Gottesbewußtseins empfangen und in der Kastenordnung gemeinsame Institutionen und ein gemeines Recht erhalten.

Aber die Kastenordnung war breiter angelegt als der indische Staat, und erhob sich in den obersten Regionen über die Krone des Staats hoch empor. Die Kastenordnung war nicht eine Einrichtung des Staats und in dem Staat, sondern der Staat war innerhalb der Kastenordnung. Sie war dem Staate, nicht der Staat ihr übergeordnet. Damit ist aber zugleich gesagt, daß der indische Staat unmöglich zu voller Entwicklung der staatlichen Hoheit und Freiheit gelangen konnte. Bei jedem Fortschritte, den er machen wollte, stieß er auf die Schranken der Kastenordnung, die er weder zu durchbrechen noch zu überschreiten die Kraft hatte.

Ebenso wenig hatte die Kastenordnung eine Scheidung der religiösen und der politischen Gemeinschaft vollzogen. Sie beruhte vielmehr auf der Mischung der religiösen, der moralischen und der Rechtsordnung zu Einer göttlich-menschlichen Weltordnung. Aber sie hatte keine Einheit der Organisation hervorgebracht. Weder ein indisches Kaiserthum, welches die vielerlei indischen Staaten zu einem großen Weltreiche zusammenfaßte; — einzelne Versuche der Art waren unglücklich oder glückten nur halb und nur vorübergehend —; noch eine indische Gesammtkirche und ein brahmanisches Papstthum, wie im Mittelalter die europäische Christenheit in einem christlichen Papstthum ihre Einheit erkannte. In politischer Hinsicht blieb die arisch-indische Nation in eine große Anzahl völlig selbständiger Staaten gespalten, wie Italien bis auf unsere Tage und die deutsche

Digitized by Google

Nation heute noch; und die ideale Einheit und Gemeinschaft der Sprache, der Litteratur, des Glaubens und des Rechts konnten den Mangel eines sichtbaren von Einem Willen bewegten Gesammtkörpers nicht ersetzen. Um dieses Mangels willen hauptsächlich ist die indische Welt die Beute geworden der fremden Eroberer.

Die indischen Staaten werden ähnlich wie die alt-germanischen entweder von aristokratischem Kriegsadel als kleine Republiken beherrscht oder öfter von erblichen Geschlechtskönigen. Der königliche Staat wird in den brahmanischen Gesetzen und von den Dichtern als der höher gebildete, friedlichere, besser geordnete und gesicherte dargestellt. Man darf diese Staaten nicht Despotien nennen, wenn gleich es ohne Zweifel unter den indischen Fürsten auch manche Despoten gegeben hat. Die eigentliche Despotie des Einen berechtigten Herrn über die vielen rechtlosen Unterthanen war durch die brahmanische Religion und das indische Recht entschieden verworfen, als eine arischen Völkern unwürdige Regierungsform. Sie war geradezu unmöglich neben der Kastenordnung, denn in dieser nahmen die Brahmanen einen höhern Rang ein als selbst die Könige und es war für den mächtigsten König gefährlich, die religöse und geistige Autorität der Brahmanen zu verachten, ihre Räthe zu verwerfen, ihre Warnungen und Mahnungen zu überhören, ihrem Fluch zu trotzen. Auch der Kriegsadel, obwohl mit der Zeit in größere Abhängigkeit von den Königen gerathen, war eine Macht, welche der König zu beachten genöthigt war. Sie waren ja beide von wesentlich gleichem Stande. Der Kshatriya, der König war, erkannte in den übrigen Kshatriyas, die ihm dienten, doch seine Pairs.

Digitized by Google

Wichtige Staatsangelegenheiten wurden auch zuweilen in großen Versammlungen der Brahmanen und Kshatriyas verhandelt und entschieden und der König fragte von seinem Throne herab die anwesenden Weisen und Ritter um ihre Meinung und suchte ihre Zustimmung zu gewinnen. Als Dasarath, der Herrscher von Ajodscha (Aud) die Schwäche des Alters verspürte und die Nachfolge im Reiche ordnen wollte, da versammelte er die Fürsten und Häuptlinge alle und fragte sie an, ob sie seinen erstgebornen Sohn Rama für würdig erachteten, den Stuhl Indras zu besteigen. In dem Ramajana, dem alten Epos, welches das fromme Heldenleben Ramas schildert, wird das Recht der Versammlung mitzuwirken von dem greisen Könige in vollem Maße anerkannt:

„Was ich nun so nach meinem Sinn
beschlossen hab' und ausgedacht,
das überleget jetzt auch ihr
und saget, was euch besser scheint.
Wenn gleich mein Wille jenes ist,
ihr zieht vielleicht ein andres vor,
und überlegend finden wir
ein drittes, das die Mitte hält."

(Walmiki's Rama übers. von A. Holtzmann.)

In diesem und in andern Epen wird oft genug erwähnt, daß die Edeln dem Könige widersprechen und mit ihm über das streiten, was gerecht oder zweckmäßig sei.

Sodann wird in der indischen Weltanschauung auch der Königsberuf wesentlich als Königspflicht betrachtet. Indem Brahma die verschiedenen Classen schuf, gab er jeder derselben

Digitized by Google

einen besonderen Beruf und eine ihr eigene Bestimmung, die zu erfüllen die Pflicht ihres Lebens ist. „Zur Erhaltung aller Wesen erschuf der Herr die Könige, in dem er die Eigenschaft von acht Göttern vereinigte. Der König ist berufen, allen Kasten und allen Lebensordnungen Schutz zu gewähren, auf daß jeder seine Pflicht ungehindert erfülle“ (M. VII. 3. 4. 35). Dieser Pflichtcharakter des Königthums wird in den indischen Gesetzen nachdrücklich hervorgehoben und von den indischen Dichtern mit lebhaften Farben geschildert. Das ganze VII. Buch und ein großer Theil des VIII. Buchs in Manus Gesetz ist diesen Pflichten gewidmet, die nach ihren verschiedenen Richtungen mit Bezug auf die Religion, das Recht, die Moral und die schicklichste Lebensweise eines Fürsten im einzelnen dargestellt werden. In diesen und andern Gesetzen von ähnlichem Inhalt sind manche Wahrheiten ausgesprochen, die auch in dem heutigen Europa noch Beachtung verdienen. Obwohl dem Königthum eine besondere, hohe Göttlichkeit inwohnt, so steht dennoch der indische König nicht über dem Gesetz, sondern ist an das Gesetz gebunden, wie es nicht einmal von ihm selber oder seinen Vorfahren kraft ihrer staatlichen Autorität erlassen sondern nur von den Weisen, den Brahmanen kraft ihrer Einsicht in die göttliche Weltordnung ausgesprochen und aufgeschrieben worden ist. Das Gesetz ist von dem göttlichen Geiste erfüllt, und selber ein Gott, es ist nach dem schönen indischen Ausdruck: „der König der Könige“. Dem unsinnigen König, welcher ungerechte Tyrannei übt, wird der sichere Verlust des Throns als Strafe in Aussicht gestellt. „Er und seine Verwandten werden zu Grunde gehn“ (M. VII. 111).

Vor allem hat der König die Rechts- und Kastenordnung

Digitized by Google

zu wahren und, wie das Gesetz es bezeichnet, die göttliche Zucht zu üben. Diese Zucht ist ein „König voll Energie, und ein weiser Schirmer des Gesetzes. Sie wacht, wenn Alles schläft. Mit Umsicht und rechtzeitig geübt, sichert sie das Glück der Völker, unbesonnen verwaltet, stürzt sie Alles um. Würde sie nicht die Schlechten treffen, so würden die Starken die Schwachen unterdrücken, wie die Raubfische die schwächeren Fische verschlingen. Ohne die Zucht würden alle Classen dem Verderbniß verfallen, alle Schranken niedergerissen und die ganze Welt geriethe in Verwirrung“ (M. VII. 14).

Zur Unterstützung in seinen Pflichten zieht der indische König weise, tapfere, geschäftskundige und treue Männer als Minister bei, mit denen er in allen wichtigen Dingen sich berätht und seine Entschlüsse bildet, nach reiflichem Nachdenken und Erwägen. Er selber soll täglich in stiller Zurückgezogenheit überlegen, was dem Volke frommt. Land und Volk sind eingetheilt in Gemeinden, Bezirke, Kreise, wie bei den alten Germanen nach der Zehnzahl. Jede Gemeinde hat einen Vorstand, und je 10 Gemeindeammänner sind wieder einem Bezirksbeamten untergeordnet; höhere Beamte sind gesetzt über zwanzig Gemeinden oder über zehn Bezirke u. s. f., je nach der Größe des Landes und dem Bedürfniß des Volks. In den bevölkerten Städten wird die Verwaltung von höheren Beamten geübt: und wiederholt werden die Polizeiwachen erwähnt, welche in den Städten, insbesondere bei Schauspielen, Volksfesten, in den Gast- und Frauenhäusern, an den Kreuzstraßen und in den königlichen Gärten für die öffentliche Sicherheit thätig sind (M. IX. 264 f.). Alle diese Beamten werden wieder beaufsichtigt durch thätige Sendboten, die der

Digitized by Google

König dazu beauftragt, und der König läßt sich genauen Bericht erstatten über alles Erhebliche (M. VII. 114—122).

Auch das Finanzsystem erscheint ausgebildet; und neben dem Schatz sind regelmäßige Steuern eingeführt. Die Erpressung habsüchtiger Beamter soll strenge bestraft und die Steuer so eingerichtet werden, daß jeder dabei besteht und gedeiht. „Wie die Biene ihre Nahrung nur in kleinen unmerklichen Dosen sich in den Blumen holt, so soll der König den jährlichen Tribut seines Landes in kleinen Antheilen beziehen". Von der Viehzucht und dem Gold- und Silbergewinn erhält er bis auf einen Fünfzigstel, von den Feldfrüchten, je nach der Art des Bodens und der Arbeit, die darauf verwendet wird, einen Achtel bis einen Zwölftel, von Gartenfrüchten und manchen Gewerbserzeugnissen bis einen Sechstel: von den Handarbeitern, Taglöhnern und Sudras monatlich einen Arbeitstag. Nur von den Brahmanen darf er Nichts fordern, nicht einmal in seiner Leibesnoth. Sein Hofgesinde soll er besolden und seinen Frauen einen bestimmten Gehalt aussetzen. Immer soll er darauf sehen, daß er nicht die Wurzeln des allgemeinen Wohlstandes und damit auch seines Wohls zerstöre (M. VII. 124—139). Die Sorge für die Straßen wird ihm zur Pflicht gemacht und von dem Verkehr mit Kaufmannswaren wie von der Ueberfahrt über die Ströme werden Zölle erhoben (M. VIII. 398 f.)

An der Rechtspflege nehmen je nach Bedarf auch kundige Männer der Vaisjakaste Antheil, nur nicht Sudras. Als bester Richter gilt aber der Brahmane. Das Gesetzbuch ordnet die Oeffentlichkeit der Prozeßverhandlung an. Insbesondere werden die Zeugen in Gegenwart der Parteien von

Digitized by Google

dem Richter vernommen und wohl nirgends in der Welt hat je ein Gesetz den Zeugen eindringlicher an seine Pflicht ermahnt, die Wahrheit zu sprechen. Der Richter eröffnet ihm: „Ein Zeuge, welcher Wahrheit aussagt, wird von Brahma geehrt, er gewinnt in dieser Welt einen guten Ruf und wird in der andern Welt belohnt. Wer aber ein falsches Zeugniß gibt, der fällt in die Schlangenbande Varunas (des Gottes der Gewässer und des Rechts); und unfähig Widerstand zu leisten bleibt er gebunden während 100 Wiedergeburten. Die Seele eines Jeden ist sein eigener Zeuge, sie ist seine letzte Zuflucht. Verachtet nie die Seele, diesen unvermeidlichen Zeugen der eigenen Thaten. Die Schlechten sagen: „Niemand sieht uns"; aber die Götter sehen sie und der Geist sieht sie, der in ihnen ist. Bedenke Mensch, während du zu dir sprichst: „ich bin allein mit mir", wohnt in deinem Herzen der höchste Geist, und ist ein scharfer und stiller Beobachter alles Guten und alles Bösen, was du thust. Dieser Geist ist dein strenger und unerbittlicher Richter" (M. VIII. 79 f.). Ueberdem wurden das falsche Zeugniß und der Meineid mit harten Strafen bedroht. Das Privatrecht erscheint in Manus Gesetzbuch bereits reich an Rechtsbegriffen und wir begreifen es, wenn wir die Bestimmungen desselben über die verschiedenen Vertragsarten lesen, daß sich eine scharfsinnige Jurisprudenz frühzeitig in Indien entwickelt hat.

Zu seiner Sicherheit erbaue sich der König eine feste Königsburg, in deren Mitte der glänzende Pallast steht, und statte sie aus mit Lebensmitteln, Rüstzeug, Wachen, Räthen und Allem, was erforderlich ist, um hier ungefährdet zu leben und die Regierung zu führen. Ueber die Bildung des Heeres

Digitized by Google

mit seinen Streitwagen und Elephanten, mit der Reiterei und den Fußtruppen, und über die beste Methode einen Feldzug vorzubereiten und durchzuführen gibt das Gesetzbuch ebenfalls manche Vorschriften und Räthe. Tapferkeit und Großmuth sind vorzugsweise Eigenschaften und Pflichten der Kshatriyas. Der barbarische Gebrauch vergifteter oder grausamer Waffen wird verboten und dem Sieger eingeschärft, des Feindes zu schonen, der sich ergibt oder kampfunfähig geworden ist (M. VII. 69 f. 90 f.). Auch die diplomatischen Beziehungen werden aufmerksam beachtet, und erklärt, daß von der Wahl eines Gesandten oft Frieden oder Krieg abhängig sei. „Ein Gesandter kann Feinde wieder nähern, Freunde entzweien und je nach seinem Verhalten wird bald ein gutes Einvernehmen gewahrt, bald ein Bruch herbeigeführt" (M. VII. 63 f.).

Die Grundlagen dieser arischen Staatsordnung sind ohne Zweifel älter als die Brahmareligion, aber ihre Entwickelung ist nun überall theils durch das Kastensystem bedingt, theils von dem religiös-moralischen Pflichtgefühl der neuen Religion erfüllt. Der indische Staat hat nach der Darstellung des Gesetzbuchs, die freilich manche erst später eingeflochtene Züge enthält, jedenfalls schon Jahrhunderte vor unserer Zeitrechnung eine sehr hohe Stufe der Civilisation erreicht, und es fällt die Vergleichung desselben mit dem mittelalterlichen germanischen Staate in mancher Hinsicht beschämend für die europäischen Arier aus. Aber in Einem ähnelt er dem mittelalterlich germanischen Staate auffallend. Neben dem allgemeinen Pflichtcharakter nämlich, welcher vorzugsweise durch die Religion begründet und eingeschärft wird, wirken besonders thatsächlich auch die durchaus dynastischen und patrimonialen Ideen

Digitized by Google

und Sitten, die nicht recht dazu passen. Allerdings weniger in der Gesetzgebung als im Leben, wie wir es aus den epischen Sagen und Geschichten kennen. Wiederholt wird erzählt, daß Fürsten, von der Leidenschaft des Würfelspiels ergriffen, sogar ihr Land einsetzen und an den glücklicheren Gegner verlieren. Bloß dynastische Erbstreitigkeiten waren in Indien nichts seltenes: und so sehr bewahrte sich die persönliche Hingebung und Treue der Brüder, Vettern und Vasallen gegen den erblichen Fürsten, daß sie ihm ins Elend und bis in den Tod folgten, selbst dann, wenn sie seine Entschlüsse und Handlungen offen mißbilligten. Wie bei den germanischen Ariern die Gefolgschaft und der persönliche Treuverband neben der Volksgenossenschaft und der Volksverfassung hergehn und diese durch jene zuweilen durchkreuzt werden, so wird bei den indischen Ariern die gemeine Rechtsordnung zuweilen durch den Geschlechtsverband und die persönliche Treue zu den Fürsten in ihren Wirkungen abgelenkt.

Die Wirkungen, welche die brahmanische Gottes- und Weltidee auf das staatliche Gemeinleben geübt hat, sind zum Theil als wohlthätig, zum Theil als schädlich zu bezeichnen. Die Kastenordnung begründete einen dauerhaften und friedlichen Rechtszustand. Jede Classe fühlt sich gesichert in ihrer Existenz und in ihren Genüssen, und es ist ihr in keiner Weise verwehrt, ihre Zustände zu vervollkommnen. Der Brahmane kann sich ganz den Wissenschaften und der Frömmigkeit hingeben, welche ihn dem göttlichen Geiste zuführen, der Kshatriya erfreut sich der weltlichen Macht und zeichnet sich aus durch die ritterlichen Tugenden der Großmuth, der Freigebigkeit, der Tapferkeit; der Vaisja vermehrt seine Heerden und cultivirt seine Aecker, treibt Industrie und Handel, wie

Digitized by Google

er will, erwirbt Reichthum; mancherlei wirthschaftliche Kenntnisse und technische Fertigkeiten werden ein Erbgut der Geschlechter und allmählich zu bewunderungswürdiger Vollendung gebracht; und selbst der tief stehende Sudra wählt doch nach eigener Einsicht den Herrn, dem er diene und der ihm Speise und Obdach gewähre. Die Gesetze sind im Ganzen milde und wohlwollend, die Nahrung wird von jedermann leicht erworben. Ein edler, heilig-sittlicher Geist weht aus Brahma durch das ganze Gemeinwesen und die Macht wird überall von der Pflicht begleitet und vor jedem Mißbrauch gewarnt. Niemals und bei keiner andern Nation sind der Werth der Wahrheit und die Würde der Wissenschaft höher gewerthet und nie und nirgends ist das reinste, abgezogenste Geistesleben, die Einigung mit dem göttlichen Geiste, so sehr als höchstes Ideal geehrt worden. Obwohl die Indier die beschauliche Betrachtung des Göttlichen und die Vertiefung in die dunklen Ursachen des Weltwerdens höher geschätzt haben, als die practischeren Wissenschaften, welche die sichtbare Natur erforschen und das Menschenleben bestimmen und obwohl sie insoferne einseitig verfahren sind, so haben sie doch durch die Energie, mit welcher sie dem Geistesleben die höchste Ehre zuerkannten, auch der spätern Fortbildung der Menschheit ein bedeutsames Vorbild hingestellt, welches die römische Kirche des Mittelalters freilich nur in religiöser Hinsicht nachzubilden verstanden hat, aber der moderne Staat noch nicht genügend in wissenschaftlicher Richtung zu würdigen weiß.

Neben den Vorzügen sind aber auch die Mängel der indischen Weltanschauung empfindlich genug. Wir haben schon darauf hingedeutet, daß die Freiheit und die Entwickelung des

Digitized by Google

Individuums nur innerhalb der Kaste, nicht über die Kaste hinaus, gestattet war, daß das Individuum ohne alle Rücksicht auf seine individuelle Begabung und Arbeit in der Kaste, wie in einem Gefängniß verwahrt blieb, aus dem es kein Entrinnen gab, daß also je die strebsamsten und tüchtigsten Menschen von den Fesseln der Kaste am empfindlichsten verwundet wurden. Ebenso haben wir bereits erwähnt, daß die brahmanische Kastenordnung die volle Entfaltung der Staatshoheit verhinderte. Indem die männliche Tugend des Staatsmannes vor dem Angesicht der Brahmanen einen geringeren Werth hatte, als die inbrünstige Meditation des Einsiedlers, wurden die bedeutendsten Geister dem Staate entzogen und die politische Bildung blieb weit zurück hinter der speculativ-philosophischen.

Ueberdem zeigte sich die Gefahr der pantheistischen Gottesidee bei den Indiern in aristokratischer Gestalt, wie sie bei den modernen Nationen in demokratischer Richtung zu Tage tritt. Es ist für den Menschen, auch für den edlen Menschen, immer gefährlich, sich Gott gleich zu stellen und sich geradezu als Gott zu denken. Er wird von diesem Gedanken leicht berauscht; trunken von dem überreizten Selbstgefühl überschätzt er das Maß seiner Kräfte und den Werth seiner Person im Verhältniß zu den Andern. Dann ist er nur zu geneigt, den Trieb der eigenen menschlichen Leidenschaft für göttliche Eingebung, den beschränkten Kreis seines Wissens für absolute Wahrheit, und seinen thörichten Eifer für göttlichen Befehl zu halten. Viel geistlicher Hochmuth und viel unersättliche Begehrlichkeit und arbeitsscheue Trägheit im Brahmanenstande, aber auch der launenhafte Uebermuth mancher

Digitized by Google

indiſcher Fürſten ſind ohne Zweifel von dieſem eingebildeten Gottesgefühl angeregt und vor der eigenen Seele entſchuldigt worden. Zwar waren auch die untern Kaſten Entfaltung Brahmas, aber doch nur ſeiner untergeordneten Eigenſchaften. Der ganze Glaube und ſeine Wirkung in der Kaſtenordnung war doch vorzugsweiſe der Ariſtokratie günſtig, die Niederungen des gemeinen Mannes waren von dem höheren geiſtigen Gottesbewußtſein nur wenig erleuchtet und erwärmt. Die Vaiſjas mußten für immer beſcheiden zurückſtehen hinter den göttlicheren Prieſtern und Rittern: und die Sudras gar blieben zu ewiger Knechtſchaft verdammt ohne Hoffnung, ihren ariſchen Herrn gleich zu werden.

Indeſſen es gab in dieſer indiſchen Welt noch viel ſchlimmere Lagen, welche wie nothwendige Wirkungen der Kaſtenordnung betrachtet wurden. Jede Ungenoſſenehe nämlich hatte für die Kinder aus derſelben nachtheilige Folgen. Gehörte die Frau der nächſtfolgenden Kaſte an, ſo wurden die Kinder noch dem Vater ähnlich, aber ſie ſtanden hinter den Kindern von einer ebenbürtigen Frau zurück. Die Ehe eines Mannes mit einer Frau aus der zweitfolgenden Kaſte aber begründete ſchon einen Mißſtand, gleichſam eine Nebenkaſte, und die Söhne galten nicht mehr als echt. Aus der Miſchung eines Brahmanen z. B. mit einer Vaiſjatochter entſpringt die Nebenclaſſe der Ambachtha, welche den Beruf der Aerzte betreiben muß; aus der Verbindung von Kſhatriyas und Sudratöchtern entſtehen die Ugras, welche vom Vater die Wildheit und von der Mutter die Dienſtbarkeit ererben. Unſchicklicher noch ſind die Ehen eines Mannes von je einer untern mit einer Frau von der oberen Kaſte, und manche Verbindungen

Digitized by Google

der Art werden als verworfen und scheußlich betrachtet. Aus der Verbindung von Kshatriyas mit Brahmaninnen entspringt der Mißstand der Sutas, welche den Beruf von Pferdebändigern und Wagenlenkern betreiben, aus der von Vaisjas mit Frauen aus den beiden obern Kasten stammen die Classen der Vaidehas und der Magadhas, welche zur Aufsicht über die Frauen und als Handelsreisende verwendet werden. Diese Mißkasten, die innerhalb der arischen Nationalität erwachsen sind, gelten noch nicht als ganz unrein. Aber wenn eine Kshatriyatochter von einem Sudra den Kschattri, oder gar eine Brahmanentochter den Tschandâla gebiert, so sind diese ausgestoßen aus allem Kastenrecht und jede Berührung mit ihnen wirkt befleckend auf die Zweimalgeborenen. Entsetzlich ist das Schicksal der Tschandâlas: Sie dürfen nur fern von den Dörfern in der Wildniß wohnen, ihre Kleider sind von den Leichen genommen, die Scherben müssen ihnen als Töpfe dienen, nur gerufen dürfen sie sich sehen lassen, ihr Beruf ist, die Todten zu bestatten und bei der Hinrichtung der Verbrecher zu dienen (M. X. 6 f. 25 f. 47. f. VIII. 353. Yajnav I. 91 f.).

Diese Miß- und Auswurfsclassen werden durch Mischungen unter einander vielfältig vermehrt und außerdem durch die Folgen des Banns, der die Kaste entzieht, vervielfältigt. Auch in Indien hat die Verbindung der Theologie mit der Philosophie einen dogmatischen Geist erzeugt, welcher zwischen den Rechtgläubigen und den Irrgläubigen scharf unterscheidet, und die Ketzer und Gottlosen aus der Genossenschaft der Reinen und Frommen ausstößt. Obwohl das Gesetzbuch älter noch ist als die Sankhya-Philosophie Kapilas, so finden sich

Digitized by Google

doch mancherlei Ausfälle darin gegen die Verächter der Veden und die Irrlehrer; und die Nichtbeachtung der vorgeschriebenen Studien, der heiligen Uebungen, Opfer u. s. f. kann den Ausschluß aus der Kaste nach sich ziehen. Aus den Ehen der Gebannten entstehen dann neue Mißstände (M. X. 20 f.). Immerhin nagten diese mancherlei Miß- und unreinen Nebenkasten fortwährend an dem festen Bau der Kastenordnung und beförderten ihre allmähliche Verwitterung.

Alle diese Uebel wurden nun aber ins Unendliche gesteigert durch die Brahmanenlehre von der Seelenwanderung. Sie bildet den Schlußstein des Brahmasystems. Die ausschweifende Phantasie der Indier hat damals schon ihre Gefahren und Leiden nicht minder schreckhaft ausgemalt, als später die christlich erregte Phantasie die Bilder des Fegfeuers und der Hölle, und die indischen Priester haben den Glauben an die Seelenwanderung mit nicht geringerem Eifer und Erfolg als Hülfsmittel ihrer Macht und ihres Einflusses wirksam zu machen gewußt, als die christlichen Priester die Furcht der Gläubigen vor der Hölle und die Hoffnungen auf den Himmel. Aber so seltsam uns nun die indische Lehre erscheint, und so abenteuerlich und kindisch uns manche Bilder derselben vorkommen, der Grundgedanke selbst ist eine nothwendige Folge der indischen Gottes- und Weltanschauung und nichts weniger als sinnlos. Wenn die sichtbare Welt und ihre Geschöpfe nichts anderes sind als das Werden und Sichentfalten Brahmas, wenn der individuelle Menschengeist nur ein Theil ist der allgemeinen Weltseele, ein Athemzug des großen Athmens, weßhalb sollte dann mit dem Tode der einzelnen Gestalt jenes Werden aufhören und nicht vielmehr in neuen Wandlungen

Digitized by Google

und Formen ſich fortſetzen von Unendlichkeit zu Unendlichkeit? Die Seelenwanderung iſt nichts anderes als der neue Leib, den der unzerſtörbare Geiſt anzieht, um in neuer Geſtalt fortzuleben. Und ſie iſt zugleich, nach der Lehre der Brahmanen, gerechte Entwicklung.

Die Geſetzgebung Manus ſtellt den Grundgedanken der Seelenwanderung mit großen Zügen dar und iſt in der Anwendung desſelben noch ziemlich frei von den maßloſen Ausſchweifungen der ſpäteren Lehre. Der weiſe Bhrigu erklärt dieſelbe den fragenden Schülern in folgender Weiſe: „Jeder Gedanke, jedes Wort und jede That eines Menſchen bringt je nach ihrer Güte oder Böſe eine gute oder böſe Wirkung hervor; und der Menſch wird demgemäß belohnt oder beſtraft. Der Geiſt im Innern (mahat), das Gewiſſen, hat ein Bewußtſein des Guten und des Böſen und ſteht in Verbindung mit dem großen Weltgeiſt (paramâtmâ), und dieſe beiden prüfen und urtheilen zuſammen über die Gedanken, die Worte und die Handlungen.“ Weisheit und Tugend reinigen und heiligen die Seele, Roheit und Laſter verdüſtern und beflecken ſie und der Zuſtand der Seele, wenn der Menſch ſtirbt und in das Gericht Yamas fällt, des Gottes des Todes, hat einen entſcheidenden Einfluß auf die neue Körperbildung, welche aus den fünf ſinnlich-wahrnehmbaren Elementen von der Seele ſelber vollzogen wird. Der Menſch, deſſen Geiſt durch die Wiſſenſchaft geklärt, durch Pflichterfüllung veredelt, durch fromme Verſenkung in das höchſte Weſen geheiligt iſt, deſſen Unzerſtörbares wird nach dem irdiſchen Tode ſich in die obern himmliſchen Lichtwelten erheben und je nach dem Grade ſeiner Tugend ein helles göttliches Lichtgewand empfangen und in der

Digitized by Google

Götterwelt ſelber nach und nach emporſteigen bis zu voller letzter Einigung in dem Einen Brahma. Die Menſchen, deren Leben heftiger von den Leidenſchaften bewegt wird und den ſinnlichen Genüſſen ergeben iſt, kommen nach dem Tode, und nachdem die Seele ihre Sünden abgebüßt hat, wieder in die dämmernde Zwiſchenwelt und werden meiſtens wiederum menſchliche Geſtalt annehmen, je nach ihrer Würdigkeit in einer unteren oder einer höheren Weltſtellung; nur die Beſten unter dieſen gelangen als himmliſche Muſiker und Genien, welche den Göttern folgen in die höheren Regionen. Aber die Gottloſen und Laſterhaften, deren Seele verfinſtert iſt, werden durch das gerechte Urtheil gezwungen, als Pflanzen, als Thiere oder in niederer Menſchengeſtalt wieder zu erſcheinen und die untere Dunkelwelt zu bevölkern. Auch unter ihnen gibt es viele Abſtufungen. Die Pflanzen, die Würmer, die Inſekten, die Fiſche ſind tiefer geordnet, als die Elephanten, die Pferde, die Löwen, die Tiger u. ſ. f. und dieſe höheren Thiere werden ſogar mit Barbaren und Sudras zuſammengeſtellt. Am höchſten in dieſer dunkeln Ordnung ſind die Tänzer, die Gaukler, die Vögel und die Rieſen.

Ein Brahmane z. B., der ſich mit geiſtigen Getränken berauſcht, wird als Wurm oder Inſekt wiedergeboren und wenn er Gold geſtohlen hat, 1000 Mal als Spinne oder Schlange wieder kommen. Wer Getreide ſtiehlt, wird eine Ratte, wer Fleiſch entwendet, ein Geyer u. ſ. f. (M. XII. 3 f.). Zuweilen zieht ein kleiner Fehltritt, ſogar ein Verſehen in den Cäremonien grauſam lange Wanderungsſtrafen nach ſich; aber es werden auch manche Flecken wieder weggewiſcht durch Bußen, durch Gebete und Gedanken des Heils.

Digitized by Google

Die Kastenordnung reicht so über das indische Leben weit hinaus und ist eng verwachsen mit der Lichtordnung des göttlichen Geistes und mit den dunkeln Welten des Thier- und Pflanzenlebens. Diese furchtbare göttliche Gerechtigkeit, der Niemand entrinnt, weil er seinem Gewissen nicht entfliehen kann, in dem der göttliche Geist wirkt, ist der weltlich-irdischen Rechtspflege unendlich überlegen an Einsicht, an Macht und an Wirkung. Der Glaube daran mußte daher eine ungeheure Gewalt auf die Menschen üben, neben welcher der vergängliche Lohn und die kurze Strafe, welche ein irdischer König bestimmen konnte, fast gleichgültig erscheinen und sicher erklärt sich heute noch sehr vieles in den zähen und unbeugsamen Sitten der Indier aus diesem Glauben.

Freilich sind auch die Strafen der Wandlung in eine niedere und dunkle Lebensform nicht ewig, sondern in der Zeit begränzt, und nie erlischt die letzte Hoffnung eines Eingehens in Brahma ganz in der Seele des Arja. Aber die Wahrscheinlichkeit eines solchen Fortschritts ist für den gesunkenen Menschen sehr gering und die fürchterliche Aussicht auf vieltausendjährige Wanderungen, vielleicht durch ekle Thiergestalten hindurch, viel näher. Ungeheure Zeitperioden folgen dem Leben der Gegenwart, wie ungeheure Weltperioden demselben vorhergehen. Die Weltschöpfung liegt den Indiern nicht so nahe, wie den Semiten, welche ihr nur ein kurzes Alter von einigen Jahrtausenden zuschreiben. Unzählige Brahmajahre sind vorausgegangen, bevor die Welt ihre gegenwärtige Gestalt erreicht hat, und ein einziges Brahmajahr dauert fast so lange als die ganze Schöpfungs- und Weltgeschichte nach der Mosaischen Ueberlieferung. Zahllose Brahmajahre werden

Digitized by Google

nachfolgen und inzwiſchen dreht ſich das Rad des Weltwerdens in nie ermattendem Umſchwung. Die Ausſicht in dieſen unaufhörlichen und im Grunde wenig tröſtlichen Wechſel mußte für viele Ruhe ſuchende Gemüther höchſt peinlich ſein.

Sicher waren dieſe Mängel und Uebel der brahmaniſchen Weltordnung im Laufe der Zeit von Vielen und in weiten Kreiſen ſchwer empfunden worden, bevor die Zuſtände zu dem mächtigen Gegenſtoß reif wurden, der im ſechsten oder fünften Jahrhundert vor Chriſtus das ganze Brahmanenſyſtem betraf und Indien bis auf den Grund erſchütterte. Es war wirklich eine neue Idee und eine neue Religion, welche Buddha ſtiftete und ſchon der Umſtand mußte der ganzen brahmaniſchen Kaſte tödtlich werden, daß der Stifter der neuen Religion kein Brahmane ſondern ein Kſhatriya war, denn die Jünger und Verehrer Buddhas konnten unmöglich die Brahmanen über ihren Meiſter ſetzen, und eben ſo wenig zugeſtehen, daß die Lehre das ausſchließliche Recht der Brahmanen und allen andern Kaſten verſagt ſei.

Die aufgeregte Phantaſie und der fromme Eifer der ſpäteren Buddhiſten haben das Leben ihres Religionsſtifters mit mancherlei Wundern zu verherrlichen geſucht, ſo daß es ſchwer, vielleicht unmöglich iſt, aus der goldglänzenden Schale einer ſagen- und legendenreichen Erzählung den wirklichen Kern einer menſchlichen Lebensgeſchichte reinlich heraus zu ſchälen.

In dem Fürſtenthum Gorakhpûr, an den ſüdlichen Vorbergen des Himalaya nordöſtlich vom Ganges gelegen, wurde zu Kapilavaſtu, der Hauptſtadt, dem regierenden Könige aus dem alt-fürſtlichen Geſchlechte der Çakja von ſeiner ebenbürtigen Gemahlin ein Sohn Siddhârta geboren, der berufen war

Digitized by Google

auf die oſt-aſiatiſche Welt auf Jahrtauſende hin die größte ſittigende Wirkung zu üben. Es kann uns nicht befremden, daß die oſt-aſiatiſchen Mythen die ſegensreiche Menſchwerdung Buddhas mit Zeichen und Wundern am Himmel und auf Erden umgaben und ſchon das neugeborene Kind ſeine göttliche Natur und Beſtimmung verkünden ließen. Die glaubwürdigeren Berichte aber ſchildern ſein Jugendleben in natürlicher Weiſe. Der junge Prinz erhielt unter der Leitung brahmaniſcher Lehrer die feine und edle Erziehung eines indiſchen Königsſohns, der berufen iſt den Thron zu erben. Nach Vollendung derſelben trat er in den Stand des Hausvaters und vermählte ſich zuerſt mit einer Frau aus demſelben Königsſtamme. Alle Genüſſe der Bildung und der Macht waren ihm eröffnet; der Segen der Familie und die glänzende Ausſicht eines erhabenen Wirkungskreiſes ſchienen ihm all' das Glück reichlich zuzuwenden, welches die Menſchen beſonders hoch ſchätzen.

Aber in dem begünſtigten Fürſtenſohn ſchlägt ein Herz der Liebe für die Menſchheit und des Mitleids mit ihren Leiden, und allmählich verdrängt das glühende Verlangen, die Menſchen von dem Elend zu befreien, das ſie niederdrückt, allen eigenen Lebensgenuß und alles andere Streben ſeiner Seele. Er ſieht, wie das Alter den Menſchen entſtellt und ſchwächt, wie die Krankheit ihn niederwirft, wie Elend und Noth überall die Armen verfolgen, er betrachtet das blaſſe, gräuliche Antlitz des Todes, und immer entſchiedener bemächtigt der Gedanke ſich ſeines Gemüths, ob es denn nicht eine Hülfe gebe gegen dieſe Leiden und eine Befreiung von dieſen Uebeln, und er faßt den großen Entſchluß, ſein ganzes Leben dieſer Einen Aufgabe zu widmen.

Digitized by Google

In der Weise der indischen Denker will er vor allem die Frage untersuchen: Was ist der Grund der Uebel in der Welt? Dann folgt die zweite Frage: Auf welchen Wegen entgeht man diesen Uebeln?

Er verläßt nun seine Frauen und Kinder, seine Eltern und sein Haus, alle Genüsse der Hauptstadt und des Hofes und die Aussicht auf die Thronfolge und wendet sich, ein Mann in der vollen Höhe der Jugendkraft von 29 Jahren einsam, ohne Diener dem beschaulich-frommen Leben im Walde zu, er wird Çakja-muni, d. h. Waldsiedler aus dem Çakjageschlecht. Als Schüler (Gautama damals benannt) sucht er die berühmtesten Brahmanen auf, welche in Einsiedeleien wohnend, durch Lehre und Beispiel vorleuchten. Er wird vollends in allen Geheimnissen der brahmanischen Weisheit unterrichtet, aber keiner der Weisen vermag ihm eine befriedigende Antwort auf die gestellten beiden Fragen zu geben; die Gebete und Hymnen, die Wiederholung des Wortes Om und die heiligen Cäremonien gewähren ihm nicht das gesuchte Licht.

Der höchste Grad der Heiligkeit und Weisheit war nach der brahmanischen Sitte nur durch die strengste Sinnenbeherrschung und gleichsam durch Ertödtung des Fleisches zu erwerben. Damals schon war das beschauliche Leben der Einsiedler oft bis zu grausamer Selbstquälerei ausgeartet. Auch diesen Weg betrat nun der Çakja-muni, entschlossen mit der äußersten Anspannung aller Kräfte sein Lebensziel zu verfolgen. Sechs Jahre lang quält er nun seinen Leib im stillen Ertragen von Hitze und Kälte, Sturm und Regen, Hunger und Durst, aber aller Duldungs- und Opfermuth und alle Selbstpeinigung lösen ihm das Räthsel nicht, das seine Seele nicht in Ruhe läßt.

Digitized by Google

Çakja-muni fühlte sich nicht einmal der Lösung näher gekommen. Im Gegentheil er ward gewahr, daß das beharrliche Fasten nicht nur seine Körperkraft aufzehre, daß auch der Geist in Folge der zunehmenden Leibesschwäche an Energie und Klarheit des Denkens schwere Einbuße mache. Er bemerkte, daß er nicht auf dem rechten Wege sei und machte nun eine entschiedene Wendung. Er nahm jetzt wieder mäßige Speise zu sich und mit dem erstarkenden Körper ward auch der Geist frischer und sein Denken heller. Damit aber war für ihn der Bruch mit der herkömmlichen Brahmanenlehre und Sitte bereits im Princip vollzogen. Die alte Autorität konnte ihn nicht mehr leiten und band ihn nicht mehr. Auch sein Vertrauen zu dem Einen Brahmagott war dahin. Von da an suchte er, unbekümmert um den alten Glauben, die ihm eigenen Pfade zum Heile auf. In der Buddhistischen Legende von dem furchtbaren Kampf, den er mit den empörten Göttern und Dämonen bestehen mußte, welche mit der Gewalt des wilden Orkans, im Sturmgeheul und Blitzesflammen von Heerden reißender Thiere gefolgt auf ihn einstürmten, ist der Wiederschein seiner wirklichen Geisteskämpfe deutlich zu erkennen. Alle diese Naturgewalten, Götter und Dämonen schreckten ihn so wenig, als ihn die Reize und Künste der Schönen verlockten, welche der Gott der Sinnesliebe zu ihm sandte, denn er hatte das Alles als Täuschung erkannt. Alle diese Erscheinungen zerfloßen vor dem Schauen seines Geistes in Nichts.

Endlich als er tief-sinnend unter einem Feigenbaume (Bodhibaume) lag, da ging ihm das Licht auf in dem eigenen Geist. Jetzt wurde er seiner bewußt, Buddha d. h. der Er-

Digitized by Google

weckte, der Erleuchtete, der Weiſe im höchſten Sinne des Worts zu ſein.

Die allgemeinen Uebel, welche in der Menſchenwelt ſich zeigen, das Alter und der Tod, ſind die Folgen der Geburt, und folglich mit dem menſchlichen Daſein ſelbſt gegeben; man kann jenen nur entgehen, wenn man dieſem entgeht, und dieſem, das nun ſelber ſich als ein Uebel erweist, entgeht man nur, wenn man die Anhänglichkeit an das Leben fallen läßt, welche hinwieder aus dem Verlangen entſpringt, wenn man für die Empfindung gleichgültig wird, welche von den Sinnen bewegt wird. Da alles wahrnehmbare Leben dem ſteten Wechſel unterliegt und vergänglich iſt, ſo verliert es vor dem Bewußtſein ſeiner Nichtigkeit allen Werth. Die volle, endliche Befreiung kann daher nur erreicht werden, wenn alles Sein als im letzten Grunde nichtig erkannt wird, und der Geiſt ſich in das Verlöſchen des Seins, das Nirvâna verſenkt und darin aufgelöſt wird. Dann endlich verweht auch der Keim zur Wiedergeburt.

In dem Gedanken des Nirvâna fand auch die Seele Buddha's ihre Ruhe.

Es iſt ſchwer, das Nirvâna mit Worten zu erklären, denn in jedem Worte iſt ſchon eine Art des Seins, irgend eine Beſtimmtheit, eine Eigenſchaft ausgeſprochen, und das Nirvâna verneint das Sein und iſt unbeſtimmbar, in eigenſchaftsloſes Dunkel gehüllt. Das Nirvâna iſt die ewige Ruhe, in der ſich kein Leben regt, das undurchdringliche Dunkel, in welches kein Lichtſtrahl kommt, die gränzenloſe Weite und Oede, das Vacuum, in dem kein Raum bemeſſen wird, die Ewigkeit, die keine Zeiten unterſcheidet. Nichts iſt darin unterſcheidbar, auch

Digitized by Google

nicht Stoff und Geist, nicht Mann und Weib, nicht einmal Sein und Nichtsein. Es ist die letzte Unterlage, auf welche der menschliche Geist stößt, wenn er alle Existenzen im Gedanken zerlegt und aufgelöst hat, der Urgrund, über den er nicht hinaus kann, in dem auch alles Urtheil untergeht und sein Selbstbewußtsein aufgelöst wird. Es ist das Nichts.

Das Brahma der alten Brahmanen hatte etwas Aehnliches mit dem Nirvâna Buddhas, aber es war in jenem die Möglichkeit der Entwicklung. Aus dem Dunkel entsprang dort das Licht. Das dunkle Brahma brachte den lichten Brahma hervor, der die in dem Urgrund verborgenen Kräfte entfaltete und mit Selbstbewußtsein zum Leben erschuf. In dem Nirvâna dagegen erlischt auch diese schöpferische Kraft und der Trieb zur Entfaltung. Es ist die vollkommenste, rückhaltloseste und abgezogenste Vorstellung des Nichts, welche jemals ein beschaulicher Denker gefunden hat. In diesem gähnenden Abgrund des Nichtseins mußten schließlich alle Existenzen, die Menschen und die Thiere, die Erde und der Himmel, die Elemente und die Götter, es mußte auch der Eine Brahma, der von Ewigkeit her seiende Gott, untergehen und „verwehen“: und es blieb nur als ewige Ruhe das wesenlose, naturlose, gottlose Nichts übrig. Zwischen dem vielgestaltigen Dasein und dem Nirvâna gibt es keinen erklärbaren Zusammenhang. Die Speculation Buddhas erklärt nicht die Schöpfung, sie vernichtet dieselbe.

Aber in dieser unerforschlichen und unerfreulichen Leere und Oede, in welcher Buddhas Geist seine Ruhe fand, verlöschte doch nicht die Gluth seiner Menschenliebe und

Digitized by Google

ihr vorzüglich verdankten die neue Lehre und das „gute" Gesetz ihre befruchtende und sittliche Kraft. In sich befreit versprach Buddha nun den andern Menschen Befreiung von dem Uebel ihres Daseins, indem er sie zur Entsagung, zum Gleichmuth der Seele, zum Kampf mit den Leidenschaften ermahnte, denn auf diesem Wege allein werden sie der Sinne und ihrer Empfindungen Meister und hindern das Verlangen nach neuem Dasein; nur indem sie der Welt entsagen, können sie dem Wiedererscheinen in der Welt und den Uebeln der Wiedergeburt entrinnen.

Freilich war die Weltflucht ein Grundzug der Lehre, die er nun öffentlich allem Volke verkündete; und zunächst stiftete er nur einen mönchischen Bettelorden derer, die ihm auf seinem Pfade folgten. Er fand zahlreiche Jünger und Schüler, welche wie er auf die Güter der Welt Verzicht leisteten und nur von den Almosen, welche sie erhielten, sich kümmerlich nährten, welche ebenso aller Liebeslust sich enthielten und ein eheloses Leben ergriffen, welche wohlwollend gegen ihre Mitmenschen, hülfreich gegen jeden Bedürftigen, doch die Eitelkeit aller Erscheinung erkannten und Ruhe vor dem rastlos umtreibenden Rade der Wiedergeburt in der stufenweisen Annäherung an das Nirvâna suchten. Zuerst durch Buddha wurde so der Unterschied zwischen den Buddhisten im engern Sinne und höheren Verstand, dem der Entsagung geweihten Mönchsstand und der übrigen Laienwelt, welche die Gelübde der Armuth und Keuschheit nicht ablegt und sich der mönchischen Regel nicht unterwirft, ins Leben eingeführt und damit der Anstoß gegeben zu der späteren Ausbildung der Klöster und einer geistlichen Hierarchie,

Digitized by Google

die auf Synoden ihre kirchlichen Vorschriften beschloß und durch verschiedene Zwischenstufen hindurch zuletzt in dem geistlichen Oberhaupt, dem Dalai-Lama gipfelte. Der Gegensatz der Mönchsordnung und der Laienordnung war nun da, ähnlich dem Gegensatze von Kirche und Staat bei den christlichen Völkern. Insofern war die Lehre Buddhas auch vom Staate abgewendet, und mußte die Hauptwirkung derselben eher eine kirchliche sein.

Allein die Wirkung Buddhas blieb doch nicht auf die Mönche und Priester beschränkt. Das persönliche Auftreten Buddhas, der nun in seinem gelben Kleide — zuvor die Farbe des Fürsten, nun die Farbe des Ordens — mit dem hölzernen Schnabelnapf im Gürtel, überall umher zog und das Volk belehrte, reich an geistigem Trost, aber arm wie der Bettler, freundlich und wohlwollend gegen Jedermann, seine Predigten, sein Beispiel und das seiner Anhänger übten zugleich eine befreiende und sittlich erhebende Wirkung auf weitere Kreise aus. Er wendete sich an alle Classen der Menschen, da sie alle unter den Uebeln des Daseins litten und alle der Erlösung von dem Uebel bedurften. Die Schranken der Kastenordnung waren gefallen vor seinem Nachdenken, ob Brahmane oder Kshatriya, ob Arier oder Sudra, das war für ihn unerheblich. Zwar griff er die bestehende Rechtsordnung nicht geradezu an, er ließ die Kasten zunächst bestehen in ihrem Werth oder Unwerth, ganz so wie Christus die vorgefundene Sclaverei, aber er zeigte den Menschen neue Ziele und neue Heilmittel, und für beide war der Kastenunterschied nicht mehr entscheidend. Er wandelte den Geist um und zerstörte dadurch die Macht des Kastenwesens. Dem verachteten

Digitized by Google

Sudra wurde der Weg des Heils ebenso eröffnet, wie dem in Gott stolzen Brahmanen.

Bei jedem Anlaß wurde dies neue Princip der Gleichheit verkündet und manche Buddhistenlegende macht es anschaulich; z. B. die folgende, vielleicht später entstandene, aber sehr bezeichnende: „Eines Tages begegnete der Schüler Çakjamunis, Ananda, selber ein Kshatriya von Kaste, einem jungen und schönen Tschandâla-Mädchen, welches Wasser schöpfte und bat sie um einen Trunk. Die Magd erwiderte ihm, sie sei eine ausgestoßene Tschandâla und ihr daher untersagt, einem heiligen Mann zu nahen; worauf der Buddhist ihr erklärte: „Ich verlange von dir, meine Schwester, nicht deine Kaste, noch deine Familie, ich verlange von dir nur Wasser, das du mir reichen kannst." Nun entbrannte das Herz der Prakriti, so hieß das Mädchen, in Liebe zu dem freundlichen Weisen, sie zog ihren besten Schmuck an und suchte ihn zu gewinnen. Da kam der Buddha selbst seinem Schüler zu Hülfe, reinigte ihr Herz von der sinnlichen Liebe und weckte in ihr die Sehnsucht nach höherer Liebe. Er nahm sie als Buddhistin in die Schaar derer auf, die ihm folgten. Als nun erstaunt und empört über den Gräuel, daß eine Tschandâla mit Zweigeborenen, sogar mit heiligen Brahmanen verkehre, die Führer und Weisen des Landes den Buddha zur Rede stellten, da erzählte er ihnen eine alte Geschichte von einem Tschandâlakönig, der eine Brahmanentochter für seinen Sohn zur Frau verlangte und dem erzürnten Vater die beschämenden Worte entgegen hielt: „Zwischen einem Brahmanen und dem Mann einer andern Kaste ist doch nicht ein Unterschied wie zwischen Gold und Stein, zwischen Licht und Finsterniß.

Digitized by Google

Der Brahmane ist nicht aus dem Aether noch auch der Luft hergekommen, er hat nicht plötzlich die Erdrinde durchbrochen und ist nicht erschienen wie das Feuer aus dem Holze Arani. Er wird ganz ebenso aus dem Mutterschooße geboren wie der Tschandâla, und wenn er stirbt, so ist seine Leiche ebenso verlassen und der Fäulniß verfallen, wie die jedes andern. Wo bleibt denn da ein wesentlicher Unterschied?" (Burnouf introd. à l'hist. du Buddhisme 205 f.)

Die ungeheuren Erfolge, welche der Buddhismus schon in den nächsten Jahrhunderten in Indien machte, sind hauptsächlich dieser Verneinung des Kastenvorzugs zuzuschreiben. Die Mehrheit der Brahmanenkaste war empört über solche Frechheit, eine Minderheit derselben fand das neue Princip der Gleichheit billig und wahr; viele Kshatriyas mochten sich in ihrem aristokratischen Standesgefühl verletzt fühlen, aber viele sahen hinwieder die Demüthigung der Brahmanen durch einen heiligen Kshatriya mit innerer Genugthuung. Die Vaisjas hatten noch mehr Grund, sich der Gleichheit zu freuen, welche sie den obern Kasten näher brachte. Vor allem aber mußte der Urbevölkerung der Sudras und mußte den zahlreichen Miß- und Auswurfskasten der Buddha wie ein Erlöser aus uralter Knechtschaft und Verachtung erscheinen. Wie einige Jahrhunderte später die „frohe Botschaft" des Christenthums vorzugsweise von den untern Volksclassen mit Glauben und Hingebung ergriffen wurde, so fand das „gute Gesetz" Buddhas die freudigste Folge in den untern Kasten. Es gab ihnen die Menschenwürde zurück, dessen sie das stolze Brahmanengesetz beraubt hatte.

Der stärkste geschichtliche Beweis für diese ungeheure

Digitized by Google

Wirksamkeit der Buddhalehre liegt wohl darin, daß es dem kastenlosen Sudrahelden Tschandragupta im Jahre 312 v. Ch. glückte, den Thron von Pâtaliputra zu besteigen und in den alten brahmanischen Gangesländern (Arjavârta), aber auch da, wo Buddha vorzüglich umhergezogen war und gelehrt hatte, das größte indische Königreich Magadha zu gründen. Nur das Zusammenwirken der äußern Anstöße, welche Indien durch den Eroberungszug Alexanders des Großen und durch die Kämpfe mit den makedonischen Heeren erfahren hatte, mit der inneren geistigen Revolution, die es durchlebte, kann die mächtige Gährung erklären, welche so große Staatsveränderungen ausführbar machte.

Schon der Enkel dieses Tschandragupta, der König Açoka (203—227 v. Ch.) bekannte sich offen zum Buddhismus und war so zu sagen das für die buddhistische Welt, was Konstantin der Große für die Christenheit.

Eben so wohlthätig und befreiend erwies sich das gute Gesetz für das gesammte Frauengeschlecht und fand deßhalb bei den Frauen eine begeisterte Aufnahme und eine im Stillen fortwirkende Unterstützung. Die Brahmareligion kannte für die Frauen nur einen mittelbaren Trost, denn die Kenntniß der Veden und der Opfer war ihnen versagt, sie waren lediglich an ihre Väter und Gatten verwiesen. Aber Buddha wandte sich unmittelbar an die Frauen. Auch sie berief er ihm nachzufolgen auf den Pfaden der Erlösung von dem Uebel, auch ihnen verhieß er, wenn sie wirklich der Welt entsagen, die ewige Ruhe. Es bildete sich so aus den eifrigsten Buddhistinnen ein zweiter Orden von Nonnen aus, welche ebenfalls die Gelübde der Armuth, der Keuschheit und

Digitized by Google

des Gehorsams ablegten und es entstanden in der Folge Nonnenklöster, getrennt von den Mönchsklöstern mit eigener Regel.

Die Buddhalehre war auch nicht wie die Brahmareligion auf die arische, noch überhaupt auf eine bestimmte Nation beschränkt. Sie war von allgemein-menschlichem Geist erfüllt und hatte eine universelle Tendenz. Während daher die Brahmareligion, trotz der Geisteshöhe ihrer Ideen niemals über die indische Welt hinaus Verbreitung fand und auf die Sanskritsprache beschränkt blieb, so hat der Buddhismus dagegen in seiner Entwicklung eine ungeheure weltgeschichtliche Macht bewährt, ist in verschiedenen Volkssprachen gelehrt worden und hat auch nördlich vom Himâlaya die Mongolei, Tibet, einen großen Theil von China und Japan gewonnen. Die Masse der Menschen, welche Buddha verehren, in Mittel-, Süd- und Ostasien wird heute noch auf mehr als dreihundert Millionen geschätzt und kommt an Zahl der Masse der Christen auf der Erde näher als die Zahl der Bekenner irgend einer andern Religion. Nach den einen Schätzungen steht die Zahl der Buddhisten um wenige Millionen hinter der Zahl der Christen zurück, nach den andern wird diese von jener noch übertroffen. Von Anfang an hat Buddha selbst in der gemeinen Volkssprache zu dem Volke geredet und ist auch durch die Form seiner Mittheilung den großen Classen nahe getreten. Der universelle Zug ging so mit der Vielseitigkeit der Ausdrucksweise Hand in Hand. Die Befreiung vom Uebel wurde in allen Zungen gepredigt.

Trotz der geistlichen Ueberspannung, welche die Menschen zugleich von der Natur und von der Welt abzieht und zum Entsagen

Digitized by Google

ermahnt, sind in der Buddhalehre auch herrliche und fruchtbare Grundsätze einer edeln, humanen Sittlichkeit ausgesprochen, die in jeder gesunden Menschenbrust einen Wiederklang finden. Mögen die Sprüche, die in „den Fußstapfen des Gesetzes" erhalten sind, von Buddha selber stammen oder später formulirt worden sein, in seinem Geiste sind sie unzweifelhaft verfaßt: „Wer sich selbst besiegt, der ist der beste unter den Siegern. Das Wasser leiten die Röhrenmeister, den Pfeil bearbeiten die Waffenschmiede, das Holz die Zimmerleute, sich selbst zähmen die Weisen. — Kein Feuer ist gleich der Begier, keine Gefangenschaft gleich dem Hasse, kein Netz gleich der Leidenschaft, kein Strom gleich dem Verlangen. Die Sinnenlust des stumpf Dahinlebenden wächst wie die Malve; hin und her läuft er, wie der Affe im Walde. — Den Zorn lege der Mensch ab, den Hochmuth lege er ab, jede Fessel zerbreche er. Wer den aufsteigenden Zorn zurückhält, wie den rollenden Wagen, den nenne ich einen Wagenlenker. Nie wird der Zorn durch Zorn gestillt, sondern durch Versöhnlichkeit, das ist ein ewiges Gesetz. — Wachsamkeit ist der Weg der Unsterblichkeit, Trägheit der Weg des Todes. Ein Tag der Kraft und Anstrengung ist besser als hundert Jahre der Ohnmacht und Schlaffheit. — Alle Creaturen sind ohne Bestand; wer das erkennt, wird frei im Schmerze. Wer die Welt ansieht, wie eine Wasserblase, wie ein Luftbild, den erblickt der König des Todes nicht. — Jeder eile im Gutesthun und und wende den Sinn vom Bösen ab. Wenn der Mensch Böses gethan hat, so thue er es nicht wieder und wieder, denn Schmerz ist die Anhäufung des Bösen. Wenn der Mensch Gutes gethan hat, so thue er es wieder und wieder, denn

Digitized by Google

Freude ist die Anhäufung des Guten. Wer Blut vergießt, unwahre Rede führt, fremdes Gut sich aneignet, zu eines Andern Weibe geht und der Trunkenheit sich ergibt, der schädigt schon für diese Welt seine Wurzel" (Köppen Buddha I. 451).

In demselben Maße nun, in welchem der Mensch seine Leidenschaften besiegt, seine Sinne beherrscht, den Gleichmuth der Seele erwirbt, nähert er sich dem Nirvâna und findet er allmählich die ewige Ruhe. Der Mönch und die Nonne freilich, und je nach dem Grade ihrer Enthaltsamkeit, sind auf dem Wege dahin weiter vorgerückt, aber auch die tugendhaften Laien sind auf dem guten Wege. Obwohl der Buddhismus das Mönchsthum begünstigte und der Bettler (Bhixu) vorzugsweise als der Sohn Buddhas von dem wohlhabenden Hausvater geachtet ward, so behielt er doch eine gewisse Nüchternheit des Urtheils über die Weltzustände bei und derselbe Gleichmuth, der ihn Entsagung lehrte, bestimmte ihn auch, die realen Verhältnisse des bürgerlichen Lebens ohne Abneigung und ohne Verachtung zu betrachten und sich mit seinen Bedürfnissen in ein friedliches und freundliches Gleichgewicht zu setzen.

Die Liebe Buddhas breitete ihre Arme über alle Geschöpfe aus, sogar über die Thierwelt. Die erste buddhistische Mönchsregel lautet: „Du darfst nicht tödten was Leben hat". Um einem Armen zu helfen, ließ Buddha einstmals sich selber als Sclaven verkaufen und den Kaufpreis jenem einhändigen. Einer Tigerin, die mit ihren Jungen vor Hunger zu sterben in Gefahr war, bot er nach der Legende seinen eigenen Leib zur Nahrung dar. Dieser Geist eines aufopfernden Wohlthuns, welcher den Buddhismus beseelt, hat in den buddhistischen

Digitized by Google

Ländern zuerst eine Reihe von Anstalten hervorgebracht, durch welche Arme gespeist und Kranke verpflegt werden.

In hohem Alter erlebte Buddha noch die Zerstörung seiner Vaterstadt Kapilavastu und den Untergang seines Hauses. Auf ihren Trümmern verkündete er den Sterbenden die Aussicht auf Erlösung. Wenig Jahre später starb er, indem er noch seine Jünger segnete. Seine letzten Worte waren: „Alles ist vergänglich". Die gewöhnlichste Annahme seines Todesjahres, welche in Ceylon und Hinterindien die Zeitrechnung begründet, ist das Jahr 543 v. Ch. Andere setzen dasselbe früher, wieder andere später ins fünfte oder gar ins vierte Jahrhundert vor Christus.

Ungefähr ein Jahrtausend lang war nun die indische Welt gespalten zwischen Brahmanismus und Buddhismus. In manchen Ländern bestanden beide Religionen friedlich neben einander. Die Brahmanen freilich fügten sich nur widerwillig in die Duldung einer Ketzerei, welche von ihrer Lehre verdammt ward und mit welcher ihr Gesetz nicht bestehen konnte. Aber der Buddhismus war von Natur duldsam gegen religiöse Meinungen, die ihm durchweg nichtig schienen. Zuerst in der Welt sprachen sich buddhistische Könige für das heilige Princip der religiösen Bekenntnißfreiheit aus. Wie der erste christliche Kaiser Konstantin das erste Toleranzedict für Christen und Heiden erlassen hat, so hat ein halbes Jahrtausend früher der erste buddhistische König Açoka zum ersten Mal die goldene Wahrheit dem Volke verkündet: „Jeder ehre seinen eigenen Glauben und schelte nicht den des Andern. Möchten doch alle Menschen das Gesetz der Einen und der Andern mit Ehrerbietung anhören und befolgen, könnten die

Digitized by Google

Bekenner jeglichen Glaubens reich an Weisheit und glücklich durch Tugend sein. Die Bekenner der verschiedenen Lehren mögen sichs wiederholen: Der göttergeliebte König legt nicht so viel Werth auf Almosen und Ehrfurchtsbezeugungen als auf das, was zur Förderung des guten Rufs und zur Entwicklung aller Religionen beiträgt" (Köppen I. 465).

Aber zuletzt wurde der Buddhismus doch wieder von dem Brahmanismus aus Indien verdrängt. Um so größere und bleibende Eroberungen machte er dagegen unter den mongolisch-malayischen Völkern, deren mehr nach Ruhe verlangendem Charakter er eher zusagte. Es ist diese Entwicklung ganz naturgemäß. Das in sich öde aber Ruhe verheißende Nirvâna konnte wohl vorübergehend auch einer vielgeplagten arischen Nation wie eine Erlösung vorkommen. Aber auf die Dauer wird der männliche Geist der activen Völker nicht in der Entsagung von der Welt und nicht in dem Verzicht auf das thätige Leben das anzustrebende Ziel des Menschen erkennen. Ein lebensfrisches und lebensfreudiges Geschlecht bedarf einer lebensvolleren Gottesidee und einer lebendigeren Weltanschauung. Nicht das dunkle Nichtsein, sondern das lichtvoll sich entfaltende Sein ist das Ideal des arischen Geistes und die Sehnsucht des arischen Gemüthes. Diesem Ideal sagte die lebendige Brahmaidee weit besser zu als das leere Nirvâna. Den denkträgeren und roheren Nomadenvölkern aber genügte der Buddhismus, welcher die Gleichgültigkeit gegen die äußere Welt und zugleich eine menschenfreundliche Moral und eine höhere Bildung lehrte, auch auf die Dauer und die an Beherrschung gewöhnten und zu ruhigem Gehorsam erzogenen Ostasiaten fanden in ihm einen nachhaltigen Trost.

Digitized by Google

Beide Religionen nahmen überdem in der Folge eine veränderte Gestalt an. Die Brahmanen fingen an, den Einen Brahma in neuen Formen darzustellen. Indem sie der Phantasie reichere Nahrung boten und den Götterglauben der verschiedenen Länder in ihre Lehre aufnahmen, näherten sie sich mehr als früher der herkömmlichen Vorstellungsweise auch des Volkes an. So ließen sie jetzt den Einen Gott in drei Gestalten erscheinen und Verehrung fordern, als Schöpfer der Welt, Brahma im eigentlichen Sinn, als Erhalter der Welt, Vischnu und als Zerstörer der Welt, Çiva. Diese indische Dreieinigkeit, trimurti genannt, war eine Art Compromiß zwischen der echten alt-brahmanischen Einheit Gottes und der Vielgötterei, welche den Volkssitten behagte.

Aber auch der Buddhismus änderte seinen Charakter mit der Zeit. Keine Nation kann zuletzt das speculative Nichts verehren; immer wieder drängen sich ihr Götter- und Geistergestalten auf und die fromme Einbildung bevölkert die Leere mit ihren Bildern. Dem Çakja-muni, vor dessen Denken alles Sein und alle Götter sich in Nichts auflösten, lag sicherlich kein Gedanke ferner, als der, sich selbst an der Stelle des erloschenen Brahma zum Gott zu machen. Die ursprüngliche Buddhalehre kennt gar keine Gottesverehrung und keinen Cultus. Sie gibt nur Moralvorschriften und sie predigt nur Tugendübung. Aber die Nachfolger Buddhas betrachteten die Ueberreste seines Leibes und die Stätten, wo er gewandelt als wunderkräftige Heiligthümer und ihn selber als die Menschgewordene Gottheit. Sie stellten sein Bild auf in den Buddhatempeln und erwiesen ihm göttliche Verehrung. Unter dem Buddhagotte, der meist mit gekreuzten Beinen auf dem

Digitized by Google

Throne sitzend dargestellt wird, fanden die alten Volksgötter und die mancherlei guten und bösen Dämonen, welche durch Buddhas Zauberkraft gebändigt worden, von neuem Geltung in dem Aberglauben der Mönche und der Laien.

So näherten sich die beiden Religionen in mancher Hinsicht wieder durch gemeinsamen Volksglauben. In Indien aber nahm die brahmanische Geistesbildung und Litteratur im Kampfe mit der buddhistischen einen höheren und freieren Schwung. Während diese sich vorzüglich auf die theologische und moralische Wissenschaft mönchisch beschränkte, pflegte jene vielseitiger und lebensfrischer die Philosophie, die Rechtswissenschaft und die weltliche Dichtkunst.

Für den Staat aber wirkten beide Religionen im Ganzen nicht günstig. Der Brahmanismus, vorzugsweise der Geistesaristokratie förderlich, ließ die Thatkraft der großen Massen, die Freiheit der Individuen und die Einheit des Staats nicht zu gesunder Entwicklung kommen. Er schwächte so die Widerstandskraft der Nation gegen die fremden Eroberer und hinderte die Ausbildung eines wahren Volksstaats. Der Buddhismus aber, im Princip sogar staatsfeindlich, wenn gleich in der Praxis dem Staate fügsam, begünstigte schließlich nur einen ermäßigten Despotismus über die ruhesüchtige Laienwelt und eine entmannte Mönchswelt.

Digitized by Google

IV.

Der mosaische Gott und der jüdische Staat.

Die hebräische Geschichte und unsre Erziehung. Theistische und relativ monotheistische Richtung der alten semitischen Religion. Furcht vor der göttlichen Naturgewalt. Unbedingte Hingabe der Menschen. Menschenopfer. Mose. Der Gott Jahve. Reiner Monotheismus. Keine Götter daneben. Kein Bildniß. Einheitliche Volksreligion. Die Israeliten als Priester- und Gottesvolk. Jahve als Geist noch mit der Natur verbunden und vorzugsweise als Nationalgott verehrt. Die Furcht Gottes. Wirkung des Mosaismus. Die religiöse und moralische Weltlitteratur. Weniger günstige Wirkung bezüglich der übrigen Geistesbildung und der Nationalwirthschaft. Wirkungen auf das Recht, wohlthätige und schädliche. Persönlichkeit, Ehe, Brüderlichkeit, Grundbesitz, Verkehr, Strafrecht, Gerichtsverfahren. Die Gottesherrschaft und ihre Mängel. Königsherrschaft. Gegensatz von Königthum und Priesterthum. Prophetenthum. Religiöser, nicht politischer Beruf der Juden.

Obwohl uns die indischen Arier durch die ursprünglich gemeinsame Heimat, Sprache, Religion und Rechtssitte näher verwandt sind, als alle semitischen Nationen, so sind uns dennoch die semitischen Hebräer durch unsere religiöse Erziehung viel näher gebracht worden, als die stammverwandten Indier. Wir finden uns in den Bergthälern Palästinas leichter zu recht,

Digitized by Google

als in der indiſchen Halbinſel, der Jordan und der See Geneſareth ſind uns bekannter als die mächtigen Ströme des Indus und Ganges, und in Jeruſalem fühlen wir uns ganz anders zu Hauſe als in Arjavarta. Von den Patriarchen Abraham, Iſaak und Jakob und von ſeinen Söhnen weiß jedes Kind zu erzählen, während nur die Gebildetſten von den Kämpfen der Kuruinger mit den Panduingern und von dem frommen Heldenleben Ramas gehört haben. Jeder Bauer weiß die zehn Gebote des Moſe auswendig und keinem Geſchulten ſind die Pſalmen oder die Schriften der Propheten unbekannt geblieben, dagegen ſind die Veden oder die Geſetze Manus nur ganz Wenigen unter uns zu Geſichte gekommen. Von früher Jugend an werden wir in die bibliſche Geſchichte ſo eingeführt, wie wenn ſie die Geſchichte unſrer Vorfahren wäre, und zuerſt aus den heiligen Schriften, die den Namen von Moſe tragen, vernehmen wir die Geſchichte der Schöpfung und der Menſchheit. Die Erinnerung an dieſe erſten kräftigen Eindrücke unſrer Erziehung begleitet uns durchs Leben und klingt in unſrer Seele nach wie die Erinnerung an das Vaterhaus und an unſre Jugendzeit.

Deßhalb darf Jeder, der von dieſen Dingen ſpricht, auf ein breiteres und raſcheres Verſtändniß rechnen und es genügt oft ein einzelnes Wort oder eine leiſe Anſpielung, um in dem Hörer eine ganze Reihe von Bildern und Gedanken aufzuwecken. Aber auf der andern Seite wird auch die unbefangene Aufnahme und Erwägung erſchwert. Denn es haben in der noch weichen Kindesſeele die Vorſtellungen der Jugendlehre tiefe Wurzeln geſchlagen und wenn nun die Reſultate einer wiſſenſchaftlichen Unterſuchung nicht zu den Bildern ſtimmen,

Digitized by Google

welche das kindlich-gläubige Gemüth vormals aufgenommen und seither wie ein Heiligthum bewahrt hat, so wird die Mittheilung jener wie eine Störung empfunden und es kostet im besten Fall einen inneren Kampf, um sich wieder zurecht zu finden.

Die männliche Wissenschaft kann nicht und darf nicht die heiligen Bücher mit derselben naiven Gläubigkeit betrachten, wie es dem Kinde natürlich ist. Ihr Beruf und ihre Pflicht, die Wahrheit zu erforschen, nöthigt sie zu freier Prüfung. Insbesondere hat die deutsche Wissenschaft schon seit langem gelernt, dieselben Mittel einer scharfen Kritik und einer verständigen Auslegung auf jene Schriften anzuwenden, wie auf die heiligen Schriften anderer orientalischer Völker oder auf irgend eine andere aus dem Alterthum überlieferte Litteratur; und wir haben keinen Grund, dieses Verfahren zu beklagen. Mögen unsere Voreltern vor hundert oder ein paar hundert Jahren viel bibelfester und bibelgläubiger gewesen sein als wir sind, so haben wir doch in Folge jener Arbeiten eine viel gründlichere und wahrere Kenntniß auch der Dinge gewonnen, über welche die Bibel berichtet. Der Horizont unsers Wissens hat sich erweitert und es ist uns leichter gemacht worden, die Sage von der Geschichte, und das Unwahre von dem Wahren zu unterscheiden. Dabei aber kann auch die echte Religion nicht Schaden leiden, wenn anders Gott die Wahrheit ist.

Wie in der Gottesidee der indischen Arier der pantheistische Zug überwiegt, so finden wir in den Gottesvorstellungen der semitischen Völker eine entschieden theistische Richtung. Das heißt, die Semiten trennen schärfer zwischen Göttern und Menschen. Der Semite sucht und findet das

Digitized by Google

Göttliche eher außer sich als in sich und sieht eine ungeheure Kluft zwischen dem allmächtigen Herrn und dem schwachen menschlichen Geschöpf. Der Gott ist der Herr, der Mensch ist der Knecht. Die Furcht vor Gott erfüllt und ängstigt seine Seele.

Der Semite wagt nicht, wie der arische Held, seiner Göttlichkeit bewußt, den offenen Kampf mit den Göttern. Wenn auch Jakob, wie die Sage erzählt, mit einem Gott mannhaft gerungen und deshalb den Namen Israel (Gotteskämpfer) erworben hat, so ist doch über diesen Kampf der Schleier der Nacht ausgebreitet, der Gott vermeidet den Anbruch des Tages und Jakob weiß nicht während des Kampfes, daß der Mann, mit dem er ringt, ein Gott sei. Das ist nicht die freie, offene Weise, wie der Arier im Licht der Sonne von Angesicht zu Angesicht die Götter zu bekämpfen wagt, wenn er sich im Rechte glaubt. Und selbst jene Sage des unbewußten Gotteskampfs erscheint völlig vereinzelt in der hebräischen Geschichte. Der unglückliche Hiob, der sich erfrecht hat, wider das göttliche Schicksal zu murren, wird mit heiligem Eifer auf die Pflicht demüthiger Ergebung in den göttlichen Willen hingeleitet. Ueberall wird der Mensch als völlig abhängig von seinem Schöpfer geschildert, und zu unbedingtem Gehorsam verpflichtet, bis zum Opfer seiner selbst.

Auch der alt-semitische Gottesglaube ist ursprünglich Verehrung der übermächtigen Naturgewalten. Das Licht und der versengende Strahl der Sonne, der freundliche und hinwieder verwirrende Schimmer des Mondes, der Sturm und das Gewitter, das fressende Feuer und die weiten Gewässer erscheinen auch den Semiten als göttliche Naturmächte, zu denen

Digitized by Google

der Mensch seine Gebete zu richten und denen er Opfer darzubringen hat. Der Semite unterscheidet wohl, wie der Arier, die verschiedenen Naturkräfte und gibt ihnen, indem er sie als göttliche Personen denkt, bald eine männliche, bald eine weibliche Gestalt. Aber er bildet sie doch nicht, wie der arische Geist es thut, zu so selbständigen, menschenähnlichen Göttern aus. Der semitische Himmel ist nicht einmal so reich mit Göttern bevölkert, wie die indische oder die alt-germanische Oberwelt, mit den schönen plastischen Gestalten des hellenischen Olymps vollends hält die semitische Darstellung keinen Vergleich aus. Die semitischen Naturgötter haben alle etwas Ungeheuerliches, Ungestaltes, Unnahbares, oft auch Grauenhaftes und Entsetzliches.

Aber eben deßhalb hat auch der semitische Glaube weniger Zug zur Vielgötterei und von Anfang an eine mächtigere Tendenz zur Einigung aller göttlichen Kräfte. Wir finden diesen monotheistischen Charakter, trotz der Spaltung und Scheidung der Erscheinungsformen, auch in der Religion der Chaldäer zu Babylon und der Phönikier in Tyr und Sidon. Im Grunde ist es doch Ein Gotteswesen, das in seinem gnädigen und fruchtbaren Walten und Wirken bald in männlicher Gestalt als Êl, Bêl oder Bâl verehrt wird und vorzüglich in der wärmenden, erleuchtenden und zeugenden Sonne erscheint, bald hinwieder sich in weiblicher Gestalt als Mylitta oder Aschera oder Baltis, in dem milden Mondeslicht, in dem lieblichen Morgen- und Abendstern, in dem bergenden und befruchtenden Gewässer, in dem empfangenden Schooß der Erde sichtbar wird, und dieselbe Gottheit, die hinwieder dem Menschen feindlich gesinnt, von Zorn und

Digitized by Google

Rache getrieben, sich in zerstörenden und verderblichen Wirkungen äußert, das eine Mal als männlicher Moloch flammensprühend, das andere Mal als wilde Kriegerin oder als rasende Göttin der Sinnesliebe, als Astaroth oder Astarte. Zuweilen einigt der semitische Glaube geradezu diese verschiedenen Seiten Einer Gottheit in einem mann-weiblichen Ausdruck oder stellt in den Cäremonien der Priester und Priesterinnen durch wechselseitigen Umtausch der Kleider und Geräthe die innere Mischung der beiden Geschlechter symbolisch dar.

Diese Götter verlangen die völlige Hingabe der Menschen. Der Göttin der Fruchtbarkeit und der Sinnesliebe weihen die Töchter des Landes ihre Jungfräulichkeit, und geben sich selber der Liebesgöttin zur Ehre und Lust an geweihten Tagen als Opfer den Fremden Preis, welche den Tempel besuchen. Der grimmige Molech frißt zu Hunderten und Tausenden die Menschen, welche ihm geopfert werden. Nicht etwa nur Feinde oder Verbrecher werden dem Gotte zum Opfer dargebracht; um den zürnenden Gott zu versöhnen, schlachtet auf Verlangen der Priester im Namen des Gottes der Vater sein eignes Kind und stürzt der fromme Häuptling gar sich selber in den Tod. In dem Opferdienst der indischen Arier findet sich keine Spur von jener Preisgebung der Jungfrauen noch von diesen Menschenopfern; und wenn wir in der alten griechischen Heroensage Aehnliches finden, so ist meistens heute noch der Faden erkennbar, der dieselbe mit den semitisch-religiösen Einflüssen von Phönikien her verbindet. In Babylon aber wie in Tyr waren beiderlei Gräuel eine ganz gewöhnliche Erscheinung und es offenbarten darin die abergläubische Furcht, der religiöse Fanatismus und die wilde

Digitized by Google

Sinnlichkeit der alt-semitischen Völker ihre entsetzlichen Wirkungen.

Ursprünglich war die religiöse Grundanschauung der Kinder Abrahams von der allgemeinen semitischen kaum sehr verschieden. Möglich ist's, daß der weise und gottesfürchtige Häuptling selber, der als Stammvater der Hebräer verehrt wird, mit Vorliebe sich an den männlichen Ausdruck der alt-semitischen Gottheit hielt und wesentlich nur den Êl verehrte. Aber auch er war bereit, dem Gotte das Liebste, was er hatte, den eigenen Sohn zum Opfer hinzuschlachten, und wenn gleich der Gott, den Gehorsam seines Knechtes gnädig bedenkend, sich dießmal mit dem Brandopfer eines Widders begnügte, so kennt doch die hebräische Ueberlieferung noch manche andere wirklich vollzogene Menschenopfer. Auch war anfänglich der Êl doch nicht ganz als Einheit gedacht, wie schon die oft gebrauchte Pluralform Êlohim (Götter) beweist. In den Êlohim werden die verschiedenen göttlichen Naturkräfte, die Eigenschaften Gottes als Götter sichtbar. Nur in geschlechtlicher Hinsicht scheinen von Anfang an die hebräischen Hirtenstämme keuscher und mäßiger geblieben zu sein als die semitischen Großstädter. Ein Cultus weiblicher Preisgebung ist wohl niemals bei ihnen zu Ansehn und Geltung gelangt.

Der großartigste Vertreter aber des einheitlichen und persönlichen Gottesglaubens in der alten Welt ist ohne Zweifel Mose. Wie weit uns auch die Strömung der Weltgeschichte von den Anfängen der Cultur wegführen wird, das hohe Bild dieses großen Propheten wird doch nirgends untergehn an dem geistigen Horizont der civilisirten Welt. Wahrhaft große Menschen erscheinen um so größer, je ferner

Digitized by Google

der Standpunkt ist, von dem aus man sie betrachtet, wie man vom Meere her die hohen Gipfel der Alpen noch erglänzen sieht, wenn die näher liegenden Vorberge schon lange dem Blick entschwunden sind. Mir scheint, daß Michel Angelo kraft des eigenen Genies das tiefsinnige furchtbar-gewaltige Wesen des hebräischen Gesetzgebers in seiner berühmten sitzenden Statue an dem Grabmal Julius II. richtiger erkannt und würdiger dargestellt hat als es einem andern Schriftsteller oder Künstler geglückt ist; und ich bin der Meinung, daß die Kritiker, welche die späteren Propheten, die Ausbildner des jüdischen Gottesglaubens dem älteren Begründer dieses Glaubens und dem geistigen Schöpfer des jüdischen Volkes überordnen, auf einen bösen Irrweg gerathen sind. Wer eine so große und so lebensvolle Idee zuerst ins Leben einführt und unter so ungeheuren Schwierigkeiten die nöthigen Gesetze gibt und Institutionen schafft, um dieselbe dauerhaft zu erhalten, wer so wie Mose einem ganzen Volk auf Jahrtausende hin den Impuls seines Lebens aufnöthigt und ein unauslöschliches Charaktergepräge eindrückt, der hat ganz gewiß den innersten Kern der neuen Idee voller und ganzer erfaßt, als die, welche nach ihm dieselbe Idee in ihrem Wachsthum, in ihren Blüthen und Früchten mit treuem Fleiße und edelm Eifer pflegen. Die Berichte und Aussagen der Zeitgenossen sind für die rechte Würdigung schöpferischer Menschen keineswegs maßgebend, denn die Zeitgenossen sehen die kleine und vergängliche Außenseite des großen Mannes weit eher als das große innere Leben desselben, das er nur selten offenbart, und das von den Mitlebenden kaum stückweise verstanden wird.

Sicher ist der größte Theil dessen, was als Mosaische

Digitized by Google

Gesetzgebung zuerst im VII. Jahrhundert vor Christus wieder gefunden und bekannt gemacht und nun auf die Nachwelt überliefert worden ist, nicht von Mose selber verfaßt, der mehr als acht Jahrhunderte früher gelebt hatte. Aber eben so sicher sind die zehn Gebote, welche in die beiden steinernen Tafeln eingegraben und in der Lade bewahrt worden waren, das eigenste Werk dieses Mannes mit der schweren Zunge und den schwersten Gedanken. Nur ein höchst genialer Mensch vermochte in so riesigem Styl mit so wenigen einfachen Worten die Fundamentalsätze der göttlichen und menschlichen Ordnung auszusprechen und gleichsam aus granitenen Felsblöcken einen Unterbau zusammenzufügen, der die Wandlung der Zeit aushält.

Wir wissen nicht bestimmt, ob Mose den Begriff des Einen persönlichen Gottes, den er als Jahve Êlohim (Jehova) seinem Volke verkündete, durch ursprüngliche Geistesarbeit selber gefunden oder vorerst durch Mittheilung von anderen Weisen oder aus der mütterlichen Familienüberlieferung empfangen hat. In Aegypten in der Priesterschule erzogen, später nach ägyptischen Berichten selber ein Priester des Osiris in der Sonnenstadt geworden, der Schwiegersohn eines andern ägyptischen Priesters war er unzweifelhaft in die religiöse Geheimlehre der ägyptischen Priesterschaft eingeweiht worden. Noch schroffer als die Brahmanen Indiens unterschied nämlich die Priesterkaste Aegyptens zwischen einer geistigeren und reineren Religion, welche sie als ihr ausschließliches Erbgut streng vor dem Blicke der Ungeweihten verschloß und der zum Theil sehr rohen Volksreligion, deren Götter sogar in Thiergestalt als Stiere oder mit Hundsköpfen von den stumpf-

Digitized by Google

sinnigen Massen verehrt wurden. Es ist möglich und sogar wahrscheinlich, daß die Idee der Einheit eines geistigen Gottes den eingeweihten Priestern nicht verborgen geblieben ist und wir dürfen wohl annehmen, daß Mose durch die Geistesbildung, welche er in der Priesterschule zu Heliopolis erhalten hatte, angeregt, entwickelt und befähigt worden sei, der religiöse Gesetzgeber seines Volkes zu werden. Aber trotzdem ist es schon deßhalb zweifelhaft, ob Jahve ein ägyptischer Gottesbegriff sei, weil Mose mit großer Energie im feindlichen Gegensatz zu den ägyptischen Göttern die Verehrung Jahves als eines national-hebräischen einführte und rechtfertigte.

Allerdings deutet der Ausdruck Jahve auf einen fremden Gedankengang hin. Wenn nämlich das uralte Wort wirklich sprachlich den Seienden bedeutet (vgl. II. Mos. 3, 14), so ist dieser abgezogene Begriff und die Gleichstellung des Seins mit Gott offenbar das Ergebniß philosophischen Denkens und nicht die Ahnung eines gottgläubigen Gemüths. Wir finden auch diese wesentlich philosophische Seite des Jahvebegriffs weder anfänglich von Mose betont noch später in der jüdischen Religion irgendwie erkannt und fortgebildet, und dürfen wohl daraus schließen, daß sie nicht dem hebräischen Gedankenkreis angehöre. Vielmehr weist diese in Palästina nicht weiter entwickelte Idee entschieden auf die arische Denkweise hin, sei es nun, daß dieselbe zuerst von den indischen Ariern ausgesprochen oder vielleicht von ägyptischen Weisen — zumeist ebenfalls von arischer Abkunft — gelehrt oder aus der iranischen Zendreligion geschöpft und an Mose vermittelt worden ist.

Wie dem aber auch sein mag, der Gott, an den Mose

Digitized by Google

glaubte, der seine ganze Seele erfüllte und dem er sein Volk weihte, war für ihn nicht ein speculativer Begriff, sondern ein lebendiger Geist; Jahve war ihm der Schöpfer und Herr der Welt, der Erlöser seines Volks aus der Knechtschaft, der Einzigmächtige, neben dem kein anderer Gott bestehen konnte, der hochheilige Geist, der nicht im Bilde dargestellt werden und nicht im Bilde verehrt werden durfte, dessen Dienst die Seele reinigt und heiligt.

Mose hat zuerst den Glauben an den Einen Gott mit einem Nachdruck in die ganze Vorstellungs- und Denkweise seines Volks eingepfählt und in allen Einrichtungen des öffentlichen und Privatlebens mit einer Kraft und Entschiedenheit befestigt, wie sie nirgends sonst in der Weltgeschichte ebenso energisch erscheinen. Die Brahmanen und die Buddhisten, die ägyptischen Priester, die persischen Magier und die hellenischen Philosophen bequemten sich doch der Volkssitte an, welche an mancherlei Götter glaubte. Aber Mose machte vollen heiligen Ernst mit der Einheit Gottes und duldete keine Vielgötterei daneben. Selbst den Gegensatz des Guten und des Bösen, den die Religion der arischen Zendvölker so eifrig betonte und den die alt-semitischen Religionen in etwas anderer Form auch kannten, ließ er nicht zu besonderer Personification kommen. Wenn in dem Mythus vom Sündenfall eine dort räthselhafte Schlange erscheint und zum Bösen verleitet, so findet zwar diese Schlange ihre Erklärung in dem ausgebildeten Dualismus der Zendreligion, aber in der Religion des Mose spielt sie keine ähnliche Rolle und nirgends tritt in ihr jener Dualismus von Gott und Teufel hervor, den erst in späteren Jahrhunderten die Juden von den Persern, aus der

Digitized by Google

ariſchen Religion der Zarathuſtra entlehnten. Moſe erkannte an, daß in dem Einen Jahve mehrere göttliche Kräfte und Eigenſchaften zuſammenwirken, daß alſo die Êlohim in Jahve ſeien, er unterſchied zwiſchen dem gnädigen und dem zürnenden Gott, aber es war immer für ihn derſelbe Eine Gott, der ſich bald gnädig, bald zornig erwies.

Auch das ſtrenge Verbot, ein Bildniß von Gott zu machen, iſt wohl ein urſprüngliches Geſetz der ſteinernen Tafel und iſt von Moſe ſelber zum Schutz des geiſtigen Gottesglaubens erlaſſen, den er verkündet hat. Jede bildliche Darſtellung Jahves brachte damals die Gefahr mit ſich, daß die reine geiſtige Gottesvorſtellung zur Creatur erniedrigt und dann einem Gottesbilde andere Götterbilder gegenüber geſtellt werden. Die ſcheinbar widerſprechenden Berichte von der ehernen Schlange, die Moſe gemacht, und welcher die Juden geräuchert haben, und von dem kleinen Jahvebilde, das David wie ein Heiligthum mit ſich geführt, beweiſen nur, was wir auch ſonſt wiſſen, wie ſchwer es war, das Verbot gegen die Sitte aller andern Völker, mit denen die Juden verkehrten, und gegen ihre eigene ältere Gewohnheit im Leben durchzuführen. Daß Moſe mit ſeinem eigenen Bruder Aaron darüber zu Streit kam, und dieſer eher bereit war, dem ſinnlichen Verlangen des Volkes zu willfahren, zeigt der bekannte Vorgang am Berge Sinai, als Aaron ein goldenes Rind ſchuf und der Verehrung überließ, während der Prophet in einſamer Zurückgezogenheit die Geſetze Jahves in den Stein eingrub. Der an ägyptiſche Bildnerei erinnernde Schmuck der Altäre und der Bundeslade aber iſt keine Verletzung jenes Verbots und zeigt, daß Moſe

Digitized by Google

— weniger einseitig als Buddha — die Kunst nicht verschmähte, um das Heilige würdiger darzustellen.

Vor Mose hatte es Niemand gewagt, die Verehrung des Einen Gottes zur Volksreligion zu machen. Ueberall sonst und auch während vielen Jahrhunderten nach Mose noch allenthalben war der reinere und einheitliche Gottesgedanke und Gottesglaube das aristokratische Vorrecht der Weisen und Priester. Mose allein machte ihn zum Gemeingut Aller, auch des einfachen Mannes und sogar der Frauen und der Kinder. Dadurch heiligte er sein Volk und erhob es insgesammt auf die Würde eines Priestervolks. Die in Aegypten als Unreine verabscheuten und als Hirten verachteten und selbst von den Semiten der großen Handelsstädte gering geschätzten Kinder Israels wurden dadurch in ihrem Selbstbewußtsein geheiligt und geadelt. Sie waren nun ein Gottesvolk im höchsten Sinne des Worts geworden, wie es kein Zweites mehr gab. Das durch Mose geweckte Gefühl dieser Würde und der fortgepflanzte Glaube an den hohen Beruf, die Verehrung des Einen Gottes allein mitten unter den Heiden rein zu erhalten vor dem Gräuel der Vielgötterei, waren mächtige Erziehungsmittel, um die mosaische Religion gegen die Angriffe von außen und gegen den inneren Verfall zu sichern. Wenn trotzdem nicht selten halbe und ganze Rückfälle in die Vielgötterei auch bei den Juden vorkamen und sogar der König Salomo in diese Verschuldung gerieth, so werden wir die ungeheure Energie des Mose nur um so höher achten müssen, die schließlich doch in ihren Nachwirkungen über alle innern und äußern Schwierigkeiten siegte.

Digitized by Google

In zwei Beziehungen ist übrigens der Jahveglaube des Mose von der späteren Lehre der Propheten einigermaßen verschieden. Der Gott des Mose ist zwar wesentlich Geist, aber dieser Geist ist noch nicht scharf geschieden von der großen elementarischen und kosmischen Natur. Der Geist und die Natur sind noch mit einander verbunden. Jahve wohnt im Himmel und thront über den Wolken. Er erscheint in der Feuerflamme und naht sich im Gewitter. Der Wind weht vor ihm her und die Wolke umhüllt seine Gestalt. Wer sein Angesicht erblickt, der ist des Todes, der wird von seinem Blicke versengt. Nur vom Rücken her darf ihn Mose ungestraft schauen. Aber Mose hört doch mit dem leiblichen Ohr seine Stimme und wagt es, mit ihm zu sprechen. Sogar das erschrockene Volk vernimmt im Donner seine Worte.

Es entspricht durchaus dieser Gottesidee, daß Jahve ursprünglich nicht in einem von der äußern Natur abgeschlossenen Tempel sondern vorzugsweise auf den reinen Bergeshöhen im Angesicht der herrlichen Gottesnatur verehrt, daß ihm unter freiem Himmel und in reinerer Luft die heiligsten Opfer dargebracht wurden. Als später in Jerusalem ein Gottestempel gebaut und der feierlichste Gottesdienst dahin verlegt ward, als die Opfer auf den Höhen sogar verboten wurden, da waren das theils Wirkungen theils Ursachen eines veränderten Gottesglaubens, wie er nun am reinsten durch die Propheten verkündigt ward. Der geistige Zug, der von Anfang an die Jahvereligion durchdrang, gelangte nun zu ausschließlicher Herrschaft. Die alte Verbindung Gottes mit der Natur wurde aufgelöst und die Natur als etwas Fremdes, Außergöttliches und beziehungsweise Niedriges dem

Digitized by Google

Schöpfer des Himmels und der Erde gegenüber gestellt. Die ganze spätere Gottesidee der Juden bekam so allmählich einen einseitig spiritualistischen Charakter.

Sodann erscheint der mosaische Gott noch vorzugsweise als jüdischer Nationalgott, als der Gott Israels. Die ganze Verfassung des Volks, wie sie durch Mose mit neuem Geiste erfüllt und dadurch umgebildet wurde, zeigt nun den theokratischen Charakter in entschiedenster Weise. Zwischen dem Gotte Jahve und dem Volke Israels besteht ein enger Bund. Jahve ist in besonderem Sinne der Erlöser und zugleich der König Israels und das Volk ist in besonderem Sinne ihm geheiligt und ihm unterthan. Insofern diese bestimmte und eng beschränkte Beziehung Gottes zu dem jüdischen Volke als wesentlich und entscheidend in den Vordergrund trat, insofern wurde der höhere Gedanke eines universellen Gottes, welcher die ganze Welt regiert und alle Völker beherrscht, verdunkelt und leicht vergessen. Es ist nicht glaublich, daß Mose selbst in jener beschränkten nationalen Vorstellung eines bloßen Judengottes befangen gewesen sei. Dem widerspricht nicht bloß die Geisteshoheit des Mannes, sondern auf das bestimmteste auch die alte Schöpfungssage. Der allmächtige Gott, der — nach theistischer Vorstellung — durch sein „Es werde" auf einmal oder in rascher Folge, ohne allmähliche Entwickelung, das Licht und die Finsterniß schied, die Gewässer und die feste Erde trennte, Sonne, Mond und Sterne an dem ruhenden Himmelsgewölbe ins Dasein rief und um die dunkle Erde kreisen ließ, sie zu erleuchten, der dann ebenso plötzlich auf der Erde Pflanzen, Thiere und Menschen erschuf, und das Alles in sechs Schöpfungstagen, denen der siebente

Digitized by Google

Ruhetag folgte, dieſer Gott war für die Erde und für die Menſchheit, wie für die Natur überhaupt als ein univerſeller Weltgott, nicht als bloßer Landes- und Stammesgott erkannt.

Wenn daher Moſe, auch auf die Gefahr eines ſchweren Mißverſtändniſſes hin, trotzdem den Jahve nachdrücklichſt als Gott Iſraels verkündete, ſo mochte er dabei theils die beſchränkte Faſſungskraft des Volks berückſichtigen, theils und mehr noch ſich von Gründen der Erziehungsweisheit und einer verſtändigen Politik beſtimmen laſſen. Für die nächſten Jahrhunderte nach ihm ließ ſich die Verehrung des Einen Gottes nur in dieſer national-beſchränkten Form mit Ausſicht auf Erfolg behaupten. Es war für dieſen großen Zweck unerläßlich, alle nationalen Gefühle, Intereſſen und Vorurtheile aufs höchſte zu ſpannen, und die Exiſtenz des Einen Gottes auf das innigſte mit den Inſtitutionen und der Lebensaufgabe des beſondern prieſterlichen Gottesvolkes zu verflechten. In ſpäterer Zeit konnten die Propheten ohne Schaden die univerſelle Bedeutung Gottes wieder beleuchten und dadurch den Gottesglauben auch des jüdiſchen Volkes erhöhen und erweitern.

Ueberhaupt wurde der alt-moſaiſche Gottesglaube und der Gottesdienſt durch die Propheten mehr vergeiſtigt und in einiger Hinſicht auch veredelt. Entſchiedener als das früher geſchehen, legten ſie nun allen Nachdruck auf die Geſinnung, auf die innere Heiligung des Herzens. Auch ſie ſahen Gott, aber nur mit dem Geiſtesauge, und vernahmen die Stimme Gottes, aber nur in dem inneren Gewiſſen. Ihnen galt der äußere Gottesdienſt für nichts, wenn nicht im Innern der Seele Gott verehrt wurde, wenn nicht in tugendhaftem

Digitized by Google

Leben die Heiligung sich bewährte. „Ich bin satt der Brandopfer von den Widdern und des Fettes von den Mastkälbern, und ich habe keine Lust am Blut der Farren, der Lämmer und der Böcke. Euer Rauchwerk ist mir ein Gräuel. Waschet und reinigt Euch. Thut euer böses Wesen von meinen Augen, lernet Gutes thun, trachtet nach Recht, helft dem Unterdrückten, schaffet den Waisen Recht und helfet der Wittwen Sache". So läßt Jesaia (1, 11—17.) den Herrn sprechen und weiter: „Darum, daß dieß Volk zu mir nahet, mit seinem Munde und mit seinen Lippen mich ehret, aber ihr Herz ferne von mir ist und sie die Menschensatzung statt meiner fürchten, so will ich auch mit diesem Volke wunderlich umgehen, daß die Weisheit seiner Weisen zu Falle komme und der Verstand seiner Klugen verblendet werde" (Jes. 29, 13. 14.). Wiederholt mahnen nun auch die Propheten daran, daß Gott der Gott aller Völker sei und daß Nichts ihn hindere, auch die Kinder Israels zur Strafe für ihre Missethat in die Gewalt der Heiden zu geben.

Den Grundton aber des ganzen Jahvedienstes, auch in der prophetischen Zeit, bildet noch immer die Furcht vor Gott. Zwar wird auch die Liebe zu Gott nachdrücklich gelehrt: „Du sollst den Herrn, deinen Gott, lieb haben von ganzem Herzen, von ganzer Seele, von ganzem Vermögen" (V. Mos. 6, 5.); aber viel öfter und eifriger wird zur Furcht Gottes ermahnt, und vor dem Zorn und der Rache Gottes gewarnt. Die Propheten insbesondere wirken gerade dadurch am heftigsten auf das Volksgemüth, daß sie auf das furchtbare und nahe Strafgericht des rächenden Gottes hinweisen, der das Land verwüsten, die Stadt zerstören, die Häuser zerbrechen,

Digitized by Google

die Gottlosen mit dem Schwerte erschlagen, und Weiber und Kinder der Lust und Wuth der Fremden zur Beute geben werde. Die milderen Bilder der Barmherzigkeit und Gnade Gottes vermögen kaum jenen Schrecken einiges Gleichgewicht zu halten. Ja so sehr sind die Propheten selber geängstigt in ihrem Geiste, daß sie sich fürchten, den Namen Jahves auszusprechen und ihn lieber mittelbar als den „Herr der Heerschaaren" oder einfach „als den Herrn" anrufen. Ueberall weisen sie auf die Pflicht und das dringende Bedürfniß hin, den zornigen Gott durch Opfer und durch Heiligung zu besänftigen und zu versöhnen.

Ueberblickt man die Wirkungen des mosaischen Gottesglaubens auf das Gemeinleben der Juden, und durch deren Vermittlung auf die Menschenwelt, so wird ein unbefangenes Urtheil denselben einen sehr verschiedenen Werth zuschreiben. Am günstigsten hat dieser Glaube offenbar in religiöser und moralischer Beziehung gewirkt. Vor allen hat er die Juden zu einer religiösen Litteratur angeregt, gewaltiger und herrlicher, als sie irgend eine andere Nation hervorgebracht hat. Heute noch ergreifen die Schriften der Propheten und die Psalmen der Sänger mit unwiderstehlicher Gewalt die Herzen von Tausenden. Die Tiefe der Gedanken, die Energie der Gesinnung, die Macht der Sprache wirken während Jahrtausenden mit urkräftiger Frische fort. Unzählige Menschen haben in diesen Schriften Ermuthigung in der Noth, Stärkung im Unglück, Trost im Leiden, Hoffnung in der Gefahr, Erhebung der Seele gefunden und Unzählige werden auch in Zukunft noch aus dieser Quelle ihren Durst nach Gerechtigkeit löschen und ihren Glauben an die göttliche Weltregierung

Digitized by Google

erneuern. Diese Schriften sind nicht das Werk wissenschaftlichen Denkens noch einer künstlerischen Bildungskraft. Sie sind durchweg der Ausdruck eines leidenschaftlich bewegten Gefühls, der Ruf einer nach Gott lechzenden Seele, sie sind getragen und gehoben von dem Strome religiöser Begeisterung. Eben deßhalb sprechen sie so mächtig vom Herzen zum Herzen, aber aus demselben Grunde können sie auch leicht mißbraucht werden, um die Leidenschaften aufzuregen und dem Fanatismus Nahrung zu geben.

Von nicht geringerem und ebenso bleibendem Werthe ist neben der religiösen die moralische Bedeutung dieser heiligen Schriften. Eine reiche Fülle fruchtbarer moralischer Wahrheiten hat in ihnen einen ergreifenden und eindringlichen Ausdruck gefunden, und ist durch die religiöse Form der Sprache mit der Weihe der göttlichen Autorität besiegelt worden. Die Pflichten der Gerechtigkeit gegen Andere, vorzüglich aber gegen die Hülflosen und Armen, der Selbstüberwindung, der Ergebung in den göttlichen Willen sind niemals nachdrücklicher gelehrt, die eitle Hoffart, die Härte des Herzens, der gottlose Uebermuth nirgends abschreckender gezeichnet worden. Die Pietät gegen die Eltern, die Keuschheit des Weibes, die Brüderlichkeit aller Volksgenossen, der Höchsten wie der Niedrigsten, die Tugend der Nächstenliebe und der Sorge für die Armen werden hier in heiliger Sprache den Menschen tief eingeprägt. Ob wir gleich die humane hellenisch-römische Weltbildung nicht gering schätzen und anerkennen, daß in jener jüdischen Tugend auch die dunklen Züge einer ängstlichen und eng-beschränkten Geistesrichtung und eines geringen Verständnisses ja sogar einer thörichten Scheu vor der Macht der Natur

Digitized by Google

oft genug sichtbar werden und derselben ein finsteres Ansehn geben, so hat doch der Gang der Weltgeschichte bewiesen, daß auch die europäische Menschheit der moralischen Zucht des Mosaismus bedurfte, um sowohl über den Sittenverfall in dem römischen Weltreich als über den rohen und unbändigen Trotz des germanischen Wesens hinaus zu kommen und zu einer edleren Gesinnung zu gelangen.

Die weltgeschichtliche Bedeutung der mosaischen Religion und der mosaischen Gesetzgebung offenbart sich endlich am herrlichsten in ihrer Beziehung zu den beiden universellen Religionen der späteren Zeitalter, zu dem Christenthum und dem Islam. Freilich hat Mose diese Wirkung seines Lebens und seiner Werke nicht vorher sehen können. Er hat nicht einmal geahnt, daß die furchtbare Zucht, die er übte, um sein Volk zum Träger des reinen Gottesglaubens tauglich zu machen, eine nothwendige Vorbedingung sei, damit auf diesen wilden und knorrigen Stamm des gottgeweihten Judenthums viele Jahrhunderte später das edle Reis des Christenthums gepfropft werden könne. Wenn trotzdem der Zusammenhang und die geordnete Folge der Weltgeschichte ihn als einen Vorarbeiter für Christus und als einen Vorläufer von Mohammed darstellt, so wird in unserm Urtheil die unermeßliche Bedeutung des Mannes nicht geringer erscheinen, weil er ihrer selber nicht völlig klar geworden und weil er zugleich ein unbewußtes Werkzeug in der Hand des bewußten Gottesgeistes war, der die Weltgeschichte von weitem her an seinen Zügeln leitet, und dem Mose zuerst ein ganzes — wenn auch kleines — Volk zugeführt hat.

Nicht ebenso günstig erwies sich die energische und sogar

Digitized by Google

leidenschaftlich religiöse Richtung, welche Mose dem ganzen Leben seines Volkes eingepflanzt hatte, für die übrige weltliche Geistesbildung und die wirthschaftlichen Fortschritte desselben. Zu einer auch nur einigermaßen ihren religiösen Schriften ebenbürtigen weltlichen Litteratur haben es die Juden nie gebracht. Immer drängte sich die religiöse Betrachtung vor und stand der bloß menschlich-freien hindernd im Wege. Die weltliche Poesie, wie wir sie z. B. in der lieblichen Idylle vertreten finden, die unter dem Namen des Hohenliedes bekannt und gewöhnlich mißverstanden worden ist, nimmt doch in den heiligen Schriften nur einen ganz bescheidenen und völlig untergeordneten Platz ein, und hat sich nie zum Epos oder zum Drama erhoben. In der Wissenschaft haben die alten Hebräer weder ihre ägyptischen Lehrer, noch ihre Rassegenossen, die Chaldäer, erreicht. Von den stammverwandten Assyrern werden sie in der künstlerischen Tüchtigkeit, von den Babyloniern in der Bodencultur, in den Handwerken und in aller industriellen Thätigkeit weit übertroffen. Ihre Architekten erhalten sie aus Phönikien und selbst im Handel, für den sie doch von jeher eine natürliche Fähigkeit besitzen, stehen sie weit hinter den Phönikiern zurück, die schon lange den Welthandel betrieben hatten, während sie noch immer in der Kleinkrämerei befangen blieben.

Am wenigsten günstig erscheint aber ihre einseitig religiöse Lebensrichtung in ihrer Wirkung auf das Recht und den Staat.

Wenn die Rechtsordnung der semitischen Juden der gleichzeitigen Rechtsbildung mancher arischen Völker an Reichthum der Formen und an Freiheit der Entwicklung unzweifelhaft

Digitized by Google

nachsteht, so können wir diesen Mangel zum Theil aus der geringeren Befähigung der semitischen Rasse überhaupt für die Rechtscultur erklären. Aber nicht ganz. Ein Theil dieser Gebrechen fällt auf Rechnung der religiösen Grundanschauung, des Mosaismus.

Zwar hat die mosaische Religion auch in manchen und wesentlichen Beziehungen einen wohlthätigen Einfluß auf das Recht geübt, in denen voraus, die ihrer Natur nach mit religiösen Ideen und moralischen Wahrheiten enger verbunden sind. So voraus in der Anerkennung der persönlichen Menschenwürde. Ist es auch damals noch nicht gelungen, alle die wichtigen Folgerungen des entscheidenden Centralgedankens, daß der Mensch zum Ebenbilde Gottes geschaffen sei, klar zu machen, die Aussprache dieses Grundsatzes für sich schon, die zuerst wohl Mose zu verdanken ist, war ein großer Fortschritt in der Geschichte des Menschengeschlechts.

Weiter mit Bezug auf die Ehe, deren Heiligkeit die X Gebote gegen offenen Bruch und selbst gegen unlautere Gesinnung schützen. Das Verbot der Ehen unter nahen Blutsverwanten und die Bedrohung des mit einer Ehefrau verübten Ehebruchs mit der Todesstrafe zeugen für den Ernst dieser Gesetzesvorschriften; und wenn gleich das Recht des Mannes, die Frau zu verabschieden, in weitem Umfang anerkannt und die Zwei- und Mehrweiberei von dem Gesetze erlaubt war, so zeichnet sich doch die jüdische Sittengeschichte im Gegensatze zu den Sitten der benachbarten und der verwanten Nationen schon im Alterthum sehr vortheilhaft durch höhere Reinheit und Keuschheit, und durch wechselseitige Treue und

Digitized by Google

enges Zusammenhalten der Ehegatten aus. Ohne äußerliche Veränderung der Gesetze hat sich dann, angeregt von dem religiös-politischen Geiste der Jahvereligion, mit der Zeit wie eine langsam reifende Frucht die Monogamie bei den Juden als die allein würdige Ehe thatsächlich herausgebildet.

Ebenso in dem engen Verbande des Hauses, insbesondere in dem nächsten Verhältniß der Kinder zu den Eltern. Den Kindern wird der Gehorsam gegen die Eltern aufs strengste eingeschärft, und die Ungebühr oder die Auflehnung der Kinder gegen ihre Eltern sogar mit dem barbarischen Zuchtmittel der Steinigung bedroht. Noch heute zeigt sich aber die wohlthätige Wirkung dieser freilich übermäßigen Strenge der alten Gesetze, indem die Verehrung der Eltern und der engste Zusammenhalt der Familienglieder in Fleisch und Blut der Juden übergegangen ist, und fortwährend fortgepflanzt wird.

Ferner gereichen die zahlreichen und scharfen Verbote aller Unzucht und jeder unnatürlichen Wollust gegenüber den Unsitten und den geschlechtlichen Ausschweifungen anderer semitischen Völker, der Jahvereligion zur Ehre, obwohl dieselben auch nicht frei sind weder von grausamer Härte der Strafmittel, noch selbst von übertriebener Aengstlichkeit. Der Hinblick auf die entsetzliche Liederlichkeit in den benachbarten heidnischen Städten, welche dort ebenso von der Religion begünstigt, wie hier durch die Religion gezügelt ward, erklärt und entschuldigt es, daß die jüdische Gesetzgebung hier den Maßstab der Menschennatur nicht immer beachtet hat.

Endlich verdient noch das Princip der allgemeinen, nationalen Brüderlichkeit als eine der größten Errungenschaften des Jahvethums hervorgehoben zu werden.

Digitized by Google

Nicht bloß duldet Mose keine Kastenunterschiede in seinem Volk. Er prägt durch seine Institutionen und Gesetze dem ganzen Volke in allen Berufs- und Gesellschaftsclassen das Gefühl der wesentlichen Gleichheit und Brüderlichkeit tief ein. Das Haus Israel ist Eine große Familie, geschaffen von dem Einen Gott, abstammend von denselben Stammeseltern, verbunden durch dieselbe Religion, durch dasselbe Gesetz und dasselbe Vaterland. Selbst der Priesterstamm, welcher sich dem Jahvedienst in höherem Grade gewidmet hat, ist ein Bruderstamm aller andern Volksstämme, und der Richter und Fürst eines Stammes oder sogar des ganzen Volks bleibt trotz der obrigkeitlichen Gewalt, die er ausübt, ein Bruder aller seiner Volksgenossen, ganz ebenso wie der Reiche der Bruder des Armen und sogar der jüdische Herr der Bruder seines jüdischen Dieners bleibt. Nur in engen Schranken und nur vorübergehend erkennt daher das mosaische Gesetz die hergebrachte Eigenschaft an; je das siebente Jahr, welches als das Sabbatjahr in höherem Sinn Jahve gewidmet ist, wird daher für den jüdischen Knecht zum Freiheitsjahr, oder es löst doch das endliche, ebenfalls Jahve geweihte Jubeljahr alle hebräische Eigenschaft.

Sind so die Persönlichkeit, der Ehe- und Hausverband, die Stammes- und Volksgenossenschaft durch die Jahvereligion geheiligt und vor Entwürdigung und Mißachtung zum Theil mit blutigem Ernste geschützt, so ist dagegen die Verehrung Jahves als des Herrn des Volkes und Landes ein Hemmniß der Ausbildung des Grundeigenthums. Das Land ist Gottes und er überläßt auch den fruchtbaren Ackerboden zunächst seinen Knechten nur zu erblichem Bau und Genuß. Bei der

Digitized by Google

Vertheilung des Landes soll jeder Familie ein Erbacker zugeschieden werden, welcher ihr allezeit verbleibe. Aber wie die Arbeit der Menschen an jedem siebenten Wochentage ruhen soll, damit alles Volk an diesem Sabbattage Gottes gedenke, so soll auch alles Land jedes siebente Jahr ausruhen von seiner Arbeit und sich in der ursprünglichen Ruhe erholen. Da soll kein Pflug darin Furchen ziehen, keine Hacke den Boden aufreißen, keine Sichel und keine Sense die Früchte schneiden. Was freiwillig wächst, das soll den Armen gehören und frei von dem Wilde abgeäzt werden (II. Mose 23, 10 f. III. 25, 3 f.). Je nach siebenmal sieben Jahren aber, in dem Jubeljahre sollen alle Familien ihren Erbacker wieder erhalten, auch die inzwischen Andern geliehenen oder veräußerten und alle Lasten der Erbgüter und Ansprüche Dritter darauf erlöschen. Obgleich mit der religiösen Absicht, auch die Natur durch den Jahvedienst zu heiligen, die große nationale Absicht des Gesetzgebers verbunden war, ein Volk von freien Hausvätern und Grundbesitzern zu schaffen und für alle Zukunft zu erhalten, mit möglichster Beseitigung jeder dauerhaften Armuth und Knechtschaft und die Energie der dazu verwendeten Mittel uns neuerdings mit Achtung vor dem Charakter des Mose erfüllt, so können wir doch auf der andern Seite nicht übersehen, daß diese Gesetze für die regelmäßige Bodenwirthschaft in Aeckern, Weinbergen und Oelbaumpflanzungen schwere Nachtheile herbeiführten, die Sicherheit des Grundeigenthums störten, seine Ausbildung erschwerten und vielfältig mit den natürlichen Bedürfnissen des menschlichen Gemeinwesens in Streit geriethen. Der Gedanke, vermuthlich in der Wüste ausgebildet, ist denn auch schwerlich, nachdem das Land Kanaan wirklich in

Digitized by Google

Besitz genommen war, zu regelmäßiger und vollständiger Durchführung gelangt. Mit Bezug auf die städtischen Häuser mußte er in der Gesetzgebung selber aufgegeben werden (III. M. 25. 26.).

Aeußerst dürftig ferner sind die Gesetze über den bürgerlichen Verkehr und die Verträge, und das mosaische Verbot, Zinsen von den Brüdern zu nehmen für geliehenes Geld, war nicht geeignet, eine mannigfaltige Entwicklung der Gewerbe und des Handels zu fördern. Es war nur bei einer rohen und wenig veränderlichen Bodenwirthschaft irgend erträglich. Den Verkehr mit dem Ausland mußte es in hohem Grade erschweren und die ökonomische Ueberlegenheit der Phönikier und Babylonier über die Juden verstärken.

Das ganze alt-jüdische Strafrecht ferner macht einen rohen und grausamen Eindruck. In schroffester aber bezeichnender Sprache wird der Grundsatz der Wiedervergeltung verkündet: „Seele um Seele, Auge um Auge, Zahn um Zahn, Hand um Hand, Fuß um Fuß, Brand um Brand, Wunde um Wunde, Beule um Beule" (II. Mos. 21, 23—25.) So furchtbar streng war das Strafgesetz, daß die Todesstrafe geradezu als die regelmäßige Strafe fast für alle Vergehen angedroht wird, bei denen irgendwie die Heiligkeit des Gottesgesetzes mißachtet und die Majestät des Gotteskönigs verletzt erschien, sogar bei bloßer Uebertretung der Sabbatgebote, oder bei Verletzung des kindlichen Gehorsams. Und diese Todesstrafe wurde zumeist in der martervollen und leidenschaftlichen Form der Steinigung durch die erzürnte Gemeinde selbst vollzogen. Freilich konnte von dem Standpunkte der Gottesherrschaft aus, welche Mose einführte, zwischen religiösen,

Digitized by Google

moralischen und Rechtsgeboten höchstens in dem Sinne unterschieden werden, daß die Mißachtung der erstern noch strenger zu bestrafen sei als der Rechtsbruch, damit der Zorn Gottes wieder versöhnt werde.

Das schlimmste von allem aber war, daß in dieser mosaischen Gesetzgebung für kein geordnetes Gerichtsverfahren gesorgt war, welches den Angeklagten vor der Wuth seiner Ankläger und vor der Leidenschaft seiner Richter schützte und die nöthigen Garantien für eine besonnene und maßvolle Rechtspflege gewährte. Dem nicht selten fanatischen Eifer für das Heilige war viel zu viel Einfluß eingeräumt, und von der augenblicklichen Gemüthsaufregung oder gar von dem Befragen der unsicheren Loose oder unzuverlässigen Gottesurtheilen viel zu vieles abhängig gemacht. Das Alles mochte für die große Aufgabe der religiösen Erziehung des Volkes zweckmäßig, vielleicht nöthig erscheinen. Aber dem juristisch gebildeten Verstand wird es trotzdem als höchst fehlerhaft und barbarisch vorkommen und er wird sich nimmermehr bereden lassen, daß das sogenannte „göttliche Gesetz Jahves" ein nachahmungswürdiges Vorbild für die menschliche Gesetzgebung eines civilisirten Volkes oder gar deren nothwendige Grundlage sei.

Mit derselben unerhörten Energie, mit welcher Mose die Verehrung des Einen Gottes forderte, wollte er auch den jüdischen Staat zu einem heiligen Gottesreiche machen, das keinem andern König als dem Gott Jahve selber in allen Dingen gehorche. Es hat vor der mosaischen Gesetzgebung auch Priesterstaaten und Reiche gegeben mit mehr oder weniger theokratischer Verfassung; aber nirgends sonst war mit der

Digitized by Google

Gottesherrschaft so voller und blutiger Ernst gemacht worden, wie in dem neugegründeten mosaischen Staate. Bei keinem andern Volke waren auch die Bedingungen der Theokratie günstiger, als bei den Israeliten, deren Glaubenseifer und Gottesfurcht auf die reinste Gottesverehrung hingelenkt war, und deren halb aus Hirten-, halb aus Bauernthum gemischte schlichte Lebensart in den abgeschlossenen Bergthälern in einfach-gleichmäßiger Weise zugleich religiös und politisch befriedigt werden konnte.

Dennoch hat sich nicht einmal da die Gottesherrschaft als eine für ein menschliches Gemeinwesen taugliche Staatsform bewährt. Obwohl Mose selbst, ergriffen von dem wahren Gefühl seines göttlichen Berufs und der heiligen Bestimmung seines Volks und erfüllt von dem aufrichtigen Glauben an die göttliche Weltregierung, darauf vertraute, daß der Eine Gott Jahve sein auserwähltes Volk wirklich regieren und führen werde, und obwohl das Volk und die Priesterschaft zumal anfänglich von demselben Glauben großentheils bestimmt ward, so gab es doch von Anfang an kein sicheres Kennzeichen einer wirklichen Gottesregierung im Einzelnen und Kleinen, und bedurfte der Gott, der als allmächtiger und vollkommener König gedacht wurde, schwacher, leidenschaftlicher und beschränkter Menschen, welche für ihn und in seinem Namen handelten, und dem vermeintlichen Gotteswillen durch ihre Worte und Handlungen doch das Gepräge ihrer Menschlichkeit eindrückten. Von Anfang an und in der besten Zeit war daher das Königthum Jahves mehr Einbildung als Wirklichkeit. Als aber der Glaube an die fortwährende

Digitized by Google

Gottesoffenbarung ins Schwanken kam und dann ganz zusammenbrach, da hatte vollends jene Fiction keinen Sinn mehr. Im alten Volksglauben und in der Lehre der Priester war Jahve der Gesetzgeber. Freilich hatte er das Gesetz dem Propheten Mose geoffenbart, der es niederschrieb und dem Volke vorlegte, und es hatte die Volksgemeinde demselben ausdrücklich zugestimmt. Die Thätigkeit der Menschen war also nicht zu entbehren, wenn gleich sie nicht zu voller Geltung gelangte. Ueberdem hinderte jener Glaube die Aenderung und Verbesserung der Gesetze, deren göttliches Ansehen keine Kritik ertrug. Während daher die Bedürfnisse des Lebens sich änderten und die Cultur mit der Zeit Fortschritte machte, war die Gesetzgebung des Landes zum Stillstande verdammt und veraltete allmählich, ohne durch eine bessere neue ersetzt zu werden. Der Gott Jahve ferner galt in Person als der oberste Richter; aber in Wahrheit wurde die Rechtspflege von menschlichen Richtern geübt, bald weltlichen bald priesterlichen, welche beide den Parteien nicht ins Innere ihrer Seele sehen konnten und nicht immer von der Gerechtigkeit allein ihr Urtheil bestimmen ließen. Die Befragung der Looſe vollends bot gar keine Gewähr für die Richtigkeit des Entscheids. Das ganze Gerichtswesen, trotz seiner idealen Heiligkeit und Erhabenheit, war und blieb auf einer niedrigen Stufe. Endlich wurde Jahve, dem Könige, auch die eigentliche Regierung zugeschrieben. Aber wiederum war es mit der wirklichen Leitung des Staates, die doch nur durch Menschen besorgt werden konnte, sehr schlecht bestellt.

Im Innern fehlte es in den ersten Jahrhunderten gar sehr an festen politischen Institutionen. Die Jahvereligion

Digitized by Google

vermochte wohl eine religöse Gemeinschaft aber ungeachtet Eines Königgottes keine wirkliche Staatseinheit zu schaffen. Mose selbst hatte nur mühsam und nothdürftig mit blutiger Gewalt den störrischen Trotz widerstrebender Stämme gebändigt; nach ihm zerfiel wieder die kümmerliche Einheit des Volks in eine Anzahl wesentlich selbständiger Stammesgemeinden. Die große allgemeine Landsgemeinde, in welcher alle die Väter der Geschlechter und Häuser, begleitet von ihrem bewaffneten Anhang von Söhnen, Vettern und Knechten, zusammentreten sollten, war ein viel-zu unbehülflicher Körper, dessen Glieder nur in den heftigsten Landesnöthen sich aus allen Stammesgauen wirklich einfanden, als daß dieselbe die Einheit der Staatsleitung hätte bestimmen und erhalten können und selbst der Ausschuß der siebenzig Aeltesten (wohl 6 aus jedem Stamme) war schwer zusammen zu bringen und zu Maßregeln zu einigen. Fast Alles beruhte, nach patriarchalisch-roher Weise, auf dem persönlichen Ansehen der Hausväter, der Geschlechtshäuptlinge und Stammesfürsten, die in den engeren Stammesgemeinden und Geschlechtsorten die öffentlichen Dinge leiteten. Wer aus ihnen thatsächlich Ansehen und Einfluß genoß und Gehör fand, der mochte als Richter im Angesichte Gottes unter freiem Himmel die streitenden Parteien vernehmen und Recht sprechen. Zuweilen, dann wenn die Feinde von außen her das Land überfielen oder räuberische Kriegsschaaren die gemeine Sicherheit bedrohten, erhob sich ein bäurischer Held oder ein kühner Hirt als kriegerischer Häuptling und griffen, seinem Rufe folgend, einzelne Stämme, zuweilen die mehrern Stämme zu den Waffen und kämpften nun unter seiner Führung wider Feinde und Räuber.

Digitized by Google

Dem ganzen Gemeinwesen aber fehlte die innere Einheit und Ordnung und die glückliche Entfaltung der Volkswohlfahrt. Bald nachdem das Volk, unter dem frischen Anstoß des neuen Glaubens und der neuen Hoffnung, das Land Kanaan erobert und vertheilt hatte, wurde wieder seine Schwäche von den streitlustigen Nachbarn erkannt und Stamm nach Stamm gerieth neuerdings in Abhängigkeit von den Fremden oder war doch in seiner Selbständigkeit ernstlich bedroht. Dieser Nothstand veranlaßte eine Wendung in den Volkswünschen und Ansichten und eine wichtige Verfassungsänderung. An die Stelle der mosaischen Gottesherrschaft trat nun die Einrichtung der Königsherrschaft.

Nicht in den zwei Jahrhunderten des religiösen Gottesreiches, sondern erst in dem darauf folgenden Jahrhundert der ersten Königszeit (von 1080 bis 978 v. Ch.) hat das jüdische Volk die Einheit erworben und einen großartigeren Aufschwung genommen und hat der jüdische Staat seine Blüthezeit erlebt. Drei bedeutende Männer folgten einander auf dem Throne und alle drei zeichneten sich durch große Thaten und Werke aus. Saul befreite sein Volk von dem Druck und der Herrschaft der Fremden. David erhob den jüdischen Staat zu einer angesehenen und gefürchteten Macht, und gründete zu Jerusalem eine Hauptstadt, in welcher die Einheit und Kraft des Landes als in einem festen und leitenden Mittelpunkte dauernd gesammelt werden sollte. Salomo endlich eröffnete den Juden die Wege des Welthandels und den Zutritt zu den Schätzen der Bildung und Kunstfertigkeit der andern Nationen und erbaute dem Jahve einen herrlichen Tempel, der nun zum

Digitized by Google

Mittelpunkt des ganzen Jahvedienstes und zum Hauptsitz der Priesterschaft wurde.

Obwohl dieses Königthum auch die göttliche Weihe erhielt und immer noch mit unauflöslichen Banden an das göttliche Gesetz und an die Gottesherrschaft im Hintergrunde gebunden blieb, so war es dennoch ein Abfall von der vollen Strenge der mosaischen Theokratie. Lange hatte sich daher der Oberpriester Samuel gegen die Erhebung des Helden Saul zum Könige gesträubt, und war schließlich nur dem ungestümen Verlangen der Aeltesten, welche auf seine Warnungen nicht hörten, und der Noth der Zeit gewichen. „Es gefiel ihm übel, daß sie einen König wollten, wie die Heiden haben". Aber nachdem er gebetet, vernahm er die Mahnung des Herrn: „Gehorche der Stimme des Volks in allem, was sie zu dir gesagt haben, denn sie haben nicht dich, sondern mich verworfen, daß ich nicht soll König sein über sie" (I. Sam. 8, 4—7.). Dieser Bericht, der viel natürlicher und glaublicher ist als die andern Erzählungen, daß Samuel den künftigen König schon als unbekannten Hausssohn mit ahnendem Geiste erkannt und gar geweiht habe, kann nicht mißverstanden werden. Auch später noch waren Samuel und die Priesterpartei dem neuen Könige sehr feindlich gesinnt und erregten ihm allerorten Feinde.

Der fortdauernde Gegensatz zwischen dem Königthum und dem Priesterthum wurde durch die Ausbildung der levitischen Tempelpriesterschaft noch verschärft und durch die Spaltung des Reichs in zwei Königreiche verdoppelt. Der religiöse Schwerpunkt lag im Tempel und in der Priesterschaft, der politische in den beiden Königspalästen, aber die Religion

Digitized by Google

und der theokratiſche Geiſt des ganzen Gemeinweſens gaben den Prieſtern nicht bloß öfteren Anlaß ſondern rechtfertigten es geradezu, daß dieſe ſich fortwährend in die politiſche Leitung einmiſchten und bei jeder Gelegenheit den Willen Gottes, je nach ihrem beſchränkten Verſtändniß oder Gefühl, zur Geltung bringen wollten. Obwohl es alſo zweierlei Inſtitutionen gab, das Königthum für die Staatsregierung und das Prieſterthum für die Gottesverehrung, ſo waren beide doch in ihrer Wirkſamkeit in einander verflochten und machten beide den Anſpruch, auf demſelben Gebiete zu herrſchen und in denſelben Fragen zu entſcheiden. Die unſeligſte innere Zwietracht und die Lähmung der Staatsgewalt mußten die Folge dieſer trüben Miſchung ſein.

Dieſe Uebel wurden endlich durch das Prophetenthum bis zum Uebermaß geſteigert. Für die Vertiefung, Reinigung und Veredlung der Religion haben die Propheten ſich unſterbliche Verdienſte erworben. Für die Staatsordnung aber und für die Politik war das Prophetenthum die unleidlichſte und verderblichſte Erſcheinung, die erdacht werden konnte. Man hat daſſelbe öfter mit dem Volkstribunate der Römer verglichen, und die Propheten auch als politiſche Vertreter des Volksrechts und der Volksfreiheit geprieſen. Aber gerade der Vergleich mit den Volkstribunen zeigt am beſten, in welchem Grade unſtaatlich und ſtaatsgefährlich das Prophetenthum war. Die Volkstribunen waren doch gewählte Magiſtrate der Plebes, als Prophet aber trat auf, wer in ſich den göttlichen Beruf verſpürte. Der Tribun hatte einen Rechtstitel auf ſein Amt und eine durch das Staatsrecht beſtimmte und begränzte Amtsbefugniß. Der Prophet ſtützte ſich lediglich auf ſein eigenes

Digitized by Google

Selbstgefühl und seine Begeisterung, er schöpfte aus ihnen allein den Antrieb und die Vollmacht zu seinem Eingreifen und fand nur in ihnen den einzigen Halt und das Maß seiner Wirksamkeit. Es gab daher auch kein sicheres äußeres Kennzeichen, an dem man den rechten von dem falschen Propheten unterscheiden konnte. So viel jeder Glauben fand, so viel Macht hatte er. Der Tribun war von dem römischen Staatsbewußtsein, und von der Achtung für das Recht und von der Neigung, die öffentliche Wohlfahrt zu fördern erfüllt, der Prophet ließ sich nur durch sein Gottesgefühl bestimmen, er kannte kein Gesetz als den Gotteswillen, und selbst der Untergang und das Elend des Vaterlandes erschien ihm unter Umständen als eine gerechte Gottesstrafe, der man sich ruhig unterwerfen müsse. Der Tribun durfte wohl einzelnen Handlungen der Staatsgewalt durch sein Veto hemmend entgegentreten, aber er durfte nicht die Staatsgewalt selber an sich reißen und ausüben. Der Prophet aber in dem zuversichtlichen Glauben, daß er Gottes Willen offenbare, forderte je nach dem Drange seines Herzens diese oder jene bestimmte politische Maßregel und rief unter Umständen, durch Widerstand gereizt, die erhitzten Leidenschaften der rohen Massen zu Hülfe, um den von ihm verkündeten Gotteswillen gewaltsam durchzusetzen.

Das jüdische Volk war denn auch während seiner langen Lebensgeschichte immer tief unglücklich. Niemals haben es die Juden zu einer politischen Volksbildung, und niemals zu einem Staatswesen gebracht, das auch nur bescheidene Ansprüche auf Ordnung und Freiheit befriedigte. Auf eine sehr kurze Blüthe des einheitlichen Königthums folgten lange und schwere Zeitalter der Zerrissenheit, der Schwäche, der Fremdherrschaft, zuletzt

Digitized by Google

der Zerstreuung. Mit den entsetzlichsten Leiden und einem furchtbar tragischen Schicksale mußte dieses Volk die weltgeschichtliche Ehre bezahlen, der Träger einer großen religiösen Mission geworden zu sein. Es war genöthigt, auf sein wirthschaftliches Wohlbefinden, auf eine verständige Rechtsordnung, auf wissenschaftliche und politische Bildung, auf Selbständigkeit und Volksfreiheit zu verzichten und alle nationale und menschliche Wohlfahrt hin zu opfern, um den hohen heiligen Glauben an Einen persönlichen Gott für die Welt zu bewahren. Wir können ihm unser Mitgefühl, und dürfen ihm unsere Achtung nicht versagen, aber wir müssen zugleich uns vor dem folgenschweren und verderblichen Vorurtheile unsrer theologisch erzogenen Vorfahren gänzlich und für immer lossagen, daß in dem alt-jüdischen sei es reinen sei es getrübten Gottesstaat das Musterbild des vollkommenen Staates zu erkennen und daß den heiligen Schriften der Juden eine auch politische Autorität beizulegen sei.

Digitized by Google

V.

Kong-fu-tsü und der chinesische Staat.

Die chinesische Rasse und Civilisation. Confucius. Sein Leben. Alte Religion. Himmel und Erde. Kein Priesterstand. Staatseinheit. Kaiserthum vom Himmel. Rechtmäßigkeit des Aufstandes wider den Tyrannen. Das Individualprincip als politisches Princip. Schu-king. Schriften des Kong-fu-tsü. Verstandes- und Moralprincip. Vervollkommnung und Mitte. Der rechte Weg. Schwäche der chinesischen Ideen. Menschlichkeit. Wohlthätige Wirkungen. Mängel. Schlußbetrachtung. Ergebnisse.

Völlig fremd erscheint uns zunächst die entlegene ostasiatische Welt und ihre dicht bevölkerten Reiche. Mit den indischen Ariern wissen wir uns bluts- und geistesverwant, die semitischen Juden sind uns durch unsere religiöse Erziehung nahe gerückt. Aber mit den chinesischen und japanesischen Nationen verbindet uns keine Erinnerung an eine gemeinsame Urheimat, und kein Zusammenhang weder der Religion noch der Cultur. Eigentlich erst in der neuesten Zeit berührt die Strömung des modern-europäischen Verkehrs die Küsten jener Länder und nimmt die europäische Welt einen lebhafteren und tieferen Antheil an den Culturzuständen jener Völker. Dennoch so fremdartig der erste Eindruck ist, welchen die ost-asiatische

Digitized by Google

Civilisation auf uns macht, bei näherem Einblick überrascht uns eine höchst auffällige geistige Verwandtschaft zwischen der uralten chinesischen und der modern-europäischen Weltansicht und Staatscultur.

In dem weiten chinesischen Weltreiche, dem bevölkertesten der Erde, sind ohne Zweifel mancherlei Nationen im Laufe der Zeit geeinigt und sicherlich sind viele Mischungen vollzogen worden, bis daraus ein eigenthümlicher Typus der chinesischen Rasse erwachsen ist. Mag der Grundstoff derselben turanisch-mongolischen Ursprungs sein und gegenwärtig noch in der gelblich-braunen Hautfarbe, den vorspringenden starken Backenknochen, den eng- und den quergeschlitzten Augen und dem dünnen Haupt- und Barthaar der großen Menge sichtbar werden, so deutet doch manches darauf hin, daß schon in sehr früher Zeit auch arische Elemente, zumal in den obersten und leitenden Familien, mächtig eingedrungen sind und völlig sicher ist ein bedeutender Einfluß indischer Ideen auf die Entwicklung des chinesischen Lebens. Allmählich aber ist aus allen Geblütsmischungen und den mannigfaltigen Cultureinflüssen, vornehmlich aber durch die erziehende Macht des chinesischen Staats eine merkwürdige Gleichmäßigkeit der chinesischen Gesellschaft und Lebensweise entstanden, deren Monotonie und Regelmäßigkeit in den Europäern leicht die Stimmung der Langeweile hervorruft und festhält.

Allein es wird in dieser bemessenen und cäremoniellen Gleichförmigkeit auch ein Reichthum von Kenntnissen und von Bildung aufbewahrt, der uns um so mehr Achtung abnöthigt, je mehr wir uns davon überzeugen, daß die Chinesen es schon um viele Jahrhunderte und sogar Jahrtausende früher als wir zu

Digitized by Google

einer friedlichen und feinen Civiliſation gebracht und dieſelbe aus der vorbuddhiſtiſchen Zeit über das ganze Mittelalter hin bis auf heute weſentlich gleichmäßig erhalten haben. Ihre einſilbige weiche Sprache, welche in immer gleichem Wechſel der Tonerhebung und des Tonfalls halb geſungen, halb geſprochen wird, ſteht freilich hinter dem Sanskrit und den übrigen ariſchen Sprachen weit zurück und die ſchwer ſchreibbaren und ſchwer lesbaren künſtlichen Wörterzeichen, aus denen die chineſiſche Schrift gebildet iſt, ſind für den Gebrauch und die Mittheilung nicht ſo bequem und nützlich, wie unſre ſemitiſche Buchſtabenſchrift. Aber trotz dieſer Schwächen und Mängel haben die Chineſen doch eine anſehnliche theils gelehrte theils ſchöne Litteratur hervorgebracht, in der auch der Roman und das Drama einen Platz gefunden haben, und werden die chineſiſchen Bücher und Schriften ſelbſt von den wohlgeſchulten Volksclaſſen viel geleſen und benutzt. Allerdings wagt die chineſiſche Poeſie nicht den kühnen Adlerflug, noch hat ſie den tiefen pſychologiſchen Seherblick der ariſchen Poeſie. Die Bilder der chineſiſchen Phantaſie ſind eher phantaſtiſch und fratzenhaft als edel und ſchön. Die nüchterne theetrinkende Nation hat augenſcheinlich mehr Talent und Neigung zur Proſa. Aber in hohem Grade lernbegierig und lehrfähig hat ſie in faſt allen Gebieten der wirthſchaftlichen und techniſchen Thätigkeit bedeutende Erfolge erzielt und ihr natürliches Geſchick für dieſe Arbeiten auch ſchulmäßig gut ausgebildet. Ihr Sinn iſt voraus auf das Nützliche und das Zweckmäßige hingewendet, die Räthſel der Schöpfung regen ihr Denken nicht auf, ſie kümmern ſich lieber um menſchliche als um göttliche Dinge, ſie werden auch nicht leicht von den

Digitized by Google

Stürmen gewaltiger Leidenschaften ergriffen und bewegt; ihr Leben fließt stiller, ruhiger, sanfter dahin, als das der Arier oder der Semiten. Seit Jahrtausenden wird durch Erbrecht und Erziehung die chinesische Civilisation friedlich und gleichförmig überliefert, ohne große Erschütterungen, ohne umgestaltende Neuerungen. Nur die uralten Ideen wirken noch ruhig fort, und es scheint, als sei die Kraft, neue Ideen hervorzubringen schon längst unter ihnen erloschen. Nur ihre reizbare Empfänglichkeit und ihr formgewantes Nachahmungsvermögen haben sich ungeschwächt erhalten. Aber einst in einer fernen, nicht sicher zu bestimmenden Vorzeit sind auch an dem Horizonte Chinas mächtige Ideen neu aufgegangen und haben durch ihr Licht und ihre Wärme einen gestaltenden und nachwirkenden Einfluß auf das gesammte chinesische Leben ausgeübt.

Als Vertreter dieser alten religiösen und moralischen Hauptideen tritt vor allen andern Confucius hervor, wie ihn die Europäer gewöhnlich mit latinisirtem Namen benennen oder richtiger Kong-fu-tsü, kürzer Kong-tsü, d. h. der Gelehrte (Doctor) aus der Familie Kong, wie er bei den Chinesen heißt. Aber auch er war nicht wie Mose oder Buddha der Begründer einer neuen Religion und einer neuen Ordnung, sondern eher der Reiniger und Wiederhersteller einer viel ältern Religions- und Sittenlehre und der Reformator der von Alters her überlieferten chinesischen Staatsordnung.

Von dem Leben des Kong-tsü wissen wir nur wenig sicheres. Die dürftigen geschichtlichen Nachrichten über ihn sind wohl später vielfältig durch Zusätze erweitert und durch Legenden bereichert worden, aber merkwürdig ist es und ein unverwerfliches Zeugniß für den nüchtern-verständigen Sinn

Digitized by Google

der Chineſen, daß weder die Mythe noch das Wunder dieſes Leben über das Maß des ſchlicht Menſchlichen hinaus hebt. Nur ſeine Geburt iſt von frommer Dichtung mit einigen wunderbaren Zeichen geſchmückt worden. Seiner Mutter wurde verkündet, ſie werde einen Sohn gebären, rein wie ein Kryſtall und berufen, ein König zu werden, aber ohne ein Reich: und als das Kind zur Welt kam, da ſah man zwei Drachen über dem Hauſe der Wöchnerin fliegen und hörte die Muſik himmliſcher Inſtrumente. Im übrigen aber verlief ſein Leben ganz natürlich. Er hatte nicht einmal ein großes Schickſal zu beſtehen. Es iſt nichts Abenteuerliches, nichts Heroiſches, nichts Tragiſches darin. Das Leben der chineſiſchen Philoſophen und Staatsmänner ſieht ganz ähnlich den Erfahrungen, welche tauſend idealgeſinnte Männer — Gelehrte und Staatsmänner aus allen gebildeten Völkern — und zu allen Zeiten gemacht haben und noch machen. Bei ihren Lebzeiten müſſen ſie ſich mit geringem Erfolge abmühen, um ihre edlen und gemeinnützigen Ideen zu verwirklichen, überall treten ihnen das Vorurtheil und die Selbſtſucht der Mitmenſchen hemmend in den Weg, der Unverſtand und die Gemeinheit verkennen, der Neid und die Bosheit verfolgen ſie. Wohl finden ſie auch Freunde, Gönner und Schüler und Anhänger, ſie gewinnen auch in manchen Kreiſen einige Autorität; aber ſie kommen faſt nie aus der Mühſal heraus, welche die Urbarmachung eines rohen Bodens begleitet, ſie werden nur ſelten von dem Lichtblick des Erfolgs beleuchtet. Zuweilen wird ihre Geiſtesgröße anerkannt, aber die Eigenart und Härte ihres Charakters geſcheut oder gehaßt, zuweilen ihr menſchenfreundliches Wohlwollen geehrt, aber ihnen Träumerei und Schwärmerei vor-

Digitized by Google

geworfen. Sie werden gelobt und gemieden, als Denker geehrt und als Phantaſten verſpottet. Erſt nach ihrem Tode wächst in der fernen Erinnerung ihr Anſehn, und die folgenden Geſchlechter ernten dankbar die reichen Früchte, welche der verkannte Meiſter und Bahnbrecher vormals ausgeſtreut hat. Von ſolcher Art iſt auch das Leben der weltberühmten chineſiſchen Weiſen.

Zur Zeit des Kong-fu-tſü beſtand das chineſiſche Kaiſerreich ſchon ſeit uralter Zeit, aber es war in eine große Anzahl ziemlich ſelbſtändiger Fürſtenthümer zerſpalten, deren Häupter zwar dem Kaiſer als ihrem Oberherrn huldigten, aber thatſächlich ihre Länder unabhängig regierten und ſogar mit einander Kriege führten, ohne deßhalb von dem Kaiſer zur Rechenſchaft gezogen zu werden. In einem ſolchen Reichsfürſtenthum, Lu genannt, wurde Kon-fu-tſü im Jahr 551 v. Ch. — wahrſcheinlich bei Lebzeiten Buddhas — geboren, als der Sohn eines vornehmen Mandarinenhauſes, und erhielt nun die gelehrte Schulbildung der chineſiſchen Staatsgelehrten. Es iſt ganz glaublich, wenn die Berichte ihm nachrühmen, daß er ſchon in der Schule ſich durch einen klaren Verſtand, einen unermüdlichen Fleiß, eine rühmliche Beſcheidenheit und vor allen durch ein feines moraliſches Gefühl ausgezeichnet habe.

Frühzeitig trat er in den Staatsdienſt ein und erhielt zuerſt ein untergeordnetes Verwaltungsamt in einem bisher vernachläſſigten und armen Regierungsbezirk. Er ward hier zunächſt als Kornamtmann verwendet. Mit Eifer wirkte er da für einen fleißigen und verſtändigen Betrieb des Ackerbaus und der Viehzucht und in kurzer Zeit wurden die Vermögenszuſtände der Einwohner beſſer und hob ſich der Wohlſtand der

Digitized by Google

Gegend. Es entspricht diese Sorge für die wirthschaftlichen Interessen und voraus für den Ackerbau der uralten Grundrichtung des chinesischen Gemeinlebens und es ist bezeichnend, daß auch der wissenschaftliche Reformator der chinesischen Sittenlehre seine Laufbahn mit dieser Thätigkeit beginnt.

Als Kind schon hatte er seinen Vater verloren, kaum war er zum Manne gereift, als nun auch seine geliebte Mutter starb. Dieser schwere Schlag, den sein Herz erlitt, brachte eine Wendung in seinem Leben hervor. Er zog sich vorerst ganz aus dem Staatsdienste zurück und widmete sich in der langen, dreijährigen Trauerzeit von neuem den stillen wissenschaftlichen Studien. Der todten Mutter zu Ehren, deren Leiche er an der Seite des Vaters beisetzte, veranstaltete er eine höchst feierliche und rührende Begräbnißfeier, welche damals auf die Gesellschaft einen tiefen Eindruck machte und später als ein nachahmungswürdiges Vorbild kindlicher Pietät und würdiger Bestattung betrachtet wurde. Zuletzt schrieb das Staatsgesetz die Beachtung der damals geübten Formen vor. Dem Andenken seiner Eltern weihte er ein besonderes Zimmer in seinem Hause und auch diese Sitte hat sich in China erhalten. Die Verehrung der Ahnen durch die künftigen Geschlechter ist eine der heiligsten Religionspflichten der Chinesen, und gerade deßhalb gilt der Kindersegen als so wichtig und wohlthätig, weil nun die Eltern gesichert sind in ihrem zukünftigen Leben durch die sorgenden Opfer der Nachkommen. Die innere Verwantschaft dieses alt-chinesischen Glaubens mit dem altindischen ist unverkennbar; aber um so beachtenswerther ist es, daß die Chinesen durch ihre Verehrung der Vorfahren, nicht

Digitized by Google

wie die indischen Arier, zu der Abschließung der Familien und nicht zu der Annahme des Kastenwesens verleitet wurden, und nicht sich dadurch den offenen Blick für die individuelle Werthschätzung trüben ließen.

Während dieser Trauerzeit hat Kong-tsü offenbar an sich und in sich moralisch und geistig viel gearbeitet. Seine sittlichen Grundansichten sind damals ausgebildet worden und es ist sein Entschluß herangereift, sein Leben der reformatorischen Aufgabe zu widmen. Die Menschen zu einem tugendsamen Leben anzuleiten und durch Lehre und persönliches Beispiel für dieses hohe Ziel zu wirken, das ward nun sein Hauptberuf. Etwa mit 30 Jahren soll er sich dieser Bestimmung ganz klar geworden sein. Er sammelte Schüler um sich und gab Rath, wo jemand ihn darum ersuchte. Aber er entzog sich den bürgerlichen Pflichten in keiner Weise und war stets bereit, auch in öffentlichen Staatsämtern dem allgemeinen Wohle zu dienen. Dabei ging er am liebsten von der überlieferten Weisheit der alten Schriften aus, die er fleißig sammelte, und hielt sich wo möglich an herkömmliche Institutionen und frühere Beispiele. Seine Lehren hatten durchweg einen moralischen Inhalt und wurden in allgemein faßlicher Form dargestellt. Er vermied allen Prunk der Rede, seine Sprache war nüchtern, gebildet, verständig, aber nicht eigentlich genial. Auch hütete er sich meistens davor, die tiefsten Grundfragen der Religion zu berühren. Sehr bezeichnend für seine und für die chinesische Auffassung ist das Wort an seine Schüler: „Ehret die Götter mit frommem Sinn aber haltet euch fern von ihnen". Das göttliche Wesen erscheint ihm zu fern, zu unerforschlich, er sieht mehr Gefahr als Vor-

Digitized by Google

theil bei dem Versuche, sich den Göttern zu nähern und mit ihnen in engeren Verkehr zu treten. Dagegen ermahnt er unablässig zur Uebung der Pflichten des Menschen gegen den Menschen. Der Mensch ist dem Menschen verständlich. Die Menschen sind auf wechselseitige Hülfe und Gemeinschaft angewiesen. Die Liebe zur Menschheit und die Sorge für veredelte menschliche Zustände sind die starken Triebfedern seines Berufs, welche daher eher einen sittlich-politischen als einen religiösen Charakter hat. Er ist viel mehr ein staatlicher als ein kirchlicher Reformator.

Sein äußeres Leben war fortwährend dem freien Lehrerberuf gewidmet. Aber von Zeit zu Zeit unternahm er Reisen und studirte bei einem Besuch der kaiserlichen Hauptstadt die Denkmäler aus der ältesten Kaiserzeit. Viele Jahre lebte er in dem Königreiche Tsi, wohin ihn ein eitler aber die Wissenschaft ehrender Fürst gerufen hatte, ohne viel auszurichten. Wohl fand er hier Gelegenheit, seine Uneigennützigkeit und seine Aufrichtigkeit zu bewähren; aber zu einer ernsten politischen und sittlichen Reform entschloß sich die Regierung nicht. Auch in seinem Vaterlande, in das er als reifer und erfahrener Mann zurückkehrte, wurde ihm während langer Zeit keine einflußreiche Stellung zu Theil. Erst spät vertraute ihm der König Ting-Kung von Lu höhere Staatsämter an, und nun stieg er rasch durch die Würden eines Statthalters und Richters zu der eines ersten Ministers empor. Es war das die äußerlich glänzendste Zeit seiner fruchtbaren Wirksamkeit.

Voraus sorgte er wieder für die volkswirthschaftlichen Interessen und die Verbesserung der Bodencultur. Er war ernstlich der Meinung, daß der Wohlstand des Volkes die

Digitized by Google

Grundbedingung seines Glückes und die Hauptaufgabe der Regierung sei. Um deßwillen rieth er vor jeder harten Besteuerung des Landbaues ab und beförderte eifrig den freien und zweckmäßigen Anbau des Landes. In der Regel war er zur Milde geneigt und zog die freundlichen den herrischen Mitteln vor; aber wenn es ihm nöthig schien, griff er auch zu einschneidenden scharfen Maßregeln der Zucht. Ganz im Gegensatz zu der lax und schlaff gewordenen Sitte, welche vornehme Verbrecher im Amte schonte oder nur durch Entlassung bestrafte, zog er einen der angesehensten Würdenträger, welcher sich schwerer Erpressungen schuldig gemacht und sein Amt zur Bedrückung und Aussaugung des Volkes mißbraucht hatte, vor Gericht und ließ an dem überwiesenen Verbrecher zum heilsamen Schrecken des Beamtenstandes die Todesstrafe vollziehen. Ein anderes Mal ließ er Tänzerinnen, welche gedungen waren, den König zu verlocken, und in Gegenwart des Hofes ihre üppigen Tänze vollzogen, wegen Verletzung der dem Könige schuldigen Ehrfurcht sofort ergreifen und zum Tode führen. Er selber übte eine einfache und nüchterne Lebensweise und wirkte durch sein Vorbild und seine Censur auch auf die Sitten der Beamten günstig ein. Bei dem Volke war er beliebt und sein Vertrauen ward belohnt. Aber am Hofe hatte er doch viele heimliche Gegner.

Der Tod des Königs Ting-Kung erschütterte seine Stellung und der vernachläßigte und gekränkte Weise verließ im herbstlichen Lebensalter nochmals seine Heimat. Er bereiste wiederum verschiedene chinesische Länder. Zu arm, um sich einen freien Wohnsitz mit ausgedehnter Wirksamkeit zu gründen, zu berühmt, um in der Verborgenheit Ruhe zu finden, zu be-

Digitized by Google

deutend, um dem Neide zu entgehen und zu sitteneifrig, um den Haß nicht zu reizen, mußte er noch am Abend seines Lebens alle Bitterkeit der Fremde und der menschlichen Mißstände erfahren, und nur selten erheiterten einige sonnige Tage der Ehre und der Hoffnung sein trübes Schicksal. Nur in seiner Wissenschaft fand er eine reine und lohnende Befriedigung und in der Verehrung seiner zahlreichen Schüler einen herzstärkenden Trost. Am Schluß seines Lebens aber erheiterte sich der Himmel über ihm und seine letzten Tage, die er wieder in seiner Heimath Lu verlebte, waren von dem Abendrothe allgemeiner Anerkennung und eines weithin erglänzenden Ruhmes schön beleuchtet. Als er im Jahre 479 v. Chr. starb, ein Greis von 73 Jahren, wußte die chinesische Welt, daß ein großer Mann verschieden sei. Seine Schüler trauerten drei Jahre um ihn.

Von da an wurde durch seine Schüler, unter denen vorzüglich Meng-tsü hervorragte, die Lehre des Meisters weiter ausgebreitet und erhielt mit der Zeit höchste Autorität im Reiche. Aber es liegt doch noch ein Zeitraum von beinahe drei Jahrhunderten dazwischen, bis endlich (203 v. Chr.) die Religion und die moralische und politische Lehre des Kong-fu-tsü zur chinesischen Staatsreligion und zur Staatslehre erklärt wurden. Heute noch bekennen sich der Kaiser und die Mandarinen zu ihren Grundsätzen.

Schon in der uralten chinesischen Religion offenbart sich der nüchtern unterscheidende und ordnende Verstand der Chinesen. Sie ist nicht so reich an Gestalten, wie die alte indische Götterwelt, noch hat sie die philosophische Tiefe des Brahmanenthums. Aber sie ist in ihren Grundzügen natürlich und ge-

Digitized by Google

meinverſtändlich. Die göttliche Naturwelt wird im Sinne der noch kindlichen Weltanſchauung in zwei große Erſcheinungen zerlegt, die von den Menſchen bewohnte Erde und das ſternenbeſäte Himmelsgewölbe über der Erde. Der Himmel erſcheint den Chineſen als das leuchtende und ordnende Princip, als die männlich-zeugende göttliche Kraft. Die dunkle Erde dagegen iſt das empfängliche, tragende und nährende Princip. Aus dem Zuſammenwirken von Himmel und Erde ſind alle Geſchöpfe entſtanden. „Der Himmel iſt der Vater, die Erde iſt die Mutter aller Dinge und insbeſondere der Menſchen", ſo lautet ein alter Spruch im Schu-king (I. 3, 4.), d. h. in dem älteſten heiligen Buch, welches Kong-fu-tſü aus den alten Chroniſten geſammelt hatte. Dieſe makrokosmiſche Weltanſchauung genügte dem religiöſen und philoſophiſchen Bedürfniß auch der gebildeten Chineſen in der Regel. Ihre Verehrung wendete ſich vorzugsweiſe dem Himmel zu, aber eine fromme Aufmerkſamkeit und Sorge blieb auch der mütterlichen Erde gewidmet. Natur und Gott war Eins, aber in ſich hinwieder nach den männlichen und den weiblichen Kräften dualiſtiſch getheilt.

In einem anderen heiligen, ebenfalls von Kong-fu-tſü nicht verfaßten ſondern geſammelten Buch, dem Y-king zeigen ſich Spuren einer tieferen Gottesidee, welche noch mehr an die indiſche Philoſophie erinnert. Das große, räthſelhafte Y nämlich wird als das Urſprüngliche, Ewige, Eine geprieſen, das auch vor dem ſichtbaren Himmel und vor der greifbaren Erde beſtanden hat, aus dem zuerſt Himmel und Erde entſtanden, von dem ſie geſchaffen worden ſind. Öfter noch begegnen wir auch einzelnen Sprüchen chineſiſcher Philoſophen,

Digitized by Google

welche diesen Grundgedanken weiter ausführen, wobei freilich die Einflüsse indischer Geistesschule unverkennbar zu Tage treten. So z. B. unterscheidet das alte Buch Li-ki (um 200 v. Ch., Prémare bei Pauthier S. 15.) zwischen dem leiblichen Himmel und dem geistigen Himmel, dessen sichtbares Bild nur jener ist, und anderwärts wird der göttliche Verstand Tao als Schöpfer des Himmels und der Erde bezeichnet. Diese Gedanken waren offenbar auch dem Kong-tsü nicht fremd. Aber der chinesische Geist liebt es nicht, in diese dunkeln Schachten einer tieferen Forschung nieder zu steigen und da ernstlich zu arbeiten. Er beschäftigt sich viel lieber mit den Dingen, welche der menschlichen Einsicht zugänglicher und den menschlichen Interessen näher liegen. Die Chinesen haben keine eigentliche Dogmen festgestellt und keine Geheimlehre hervorgebracht. Kong-tsü legte das Hauptgewicht nie auf den Glauben, sondern immer auf die sittliche Pflichtübung.

Auch den Himmel beobachteten die Chinesen vorzugsweise in seinen sichtbaren Wandlungen, und berechneten die Wirkungen derselben auf die Erde und insbesondere für die Bodenwirthschaft. Lange vor Kong-tsü waren in China schon öffentliche Sternwarten auf Bergeshöhen errichtet, von denen aus die Bewegung der Gestirne genau beobachtet wurde. Die Chinesen kannten das Sonnenjahr von $365\frac{1}{4}$ Tagen und sein Verhältniß zu den Mondjahren. Sie unterschieden die vier Jahreszeiten, und ihre sorgfältig bestimmten Kalender regelten mit der Zeiteintheilung auch die wirthschaftlichen Arbeiten.

Einen besonderen und in sich geeinigten Priesterstand gab es überhaupt nicht. Jeder Hausvater verehrte die höheren

Digitized by Google

Mächte so wie seine Ahnen nach seinen eigenen Gefühlen und nach herkömmlicher Sitte, und er bedurfte dazu keiner Opferer und keiner Vorbeter von Beruf. Der Staat überließ das dem Pflichtgefühl und dem Ermessen des Einzelnen, ohne sich darum zu bekümmern. Die indischen Gegensätze der Brahmanen und der Kshatriyas, oder der buddhistischen Mönchs- und Laienordnung finden sich daher in dem alten China nicht, und als der Buddhismus später auch in China Verbreitung fand, vermochte er doch nicht die Einheit der Reichsgewalt zu spalten noch ihre Macht zu beschränken. Die buddhistischen Mönche und Nonnen wurden zwar geduldet, aber als unfruchtbare Glieder des Gemeinwesens gering geschätzt und es wurde ihnen kein Einfluß auf die öffentlichen Angelegenheiten verstattet.

Dagegen brachten es die Chinesen merkwürdig früh zu der Staatseinheit, deren die indischen Arier entbehrten. Als Haupt des chinesischen Gesammtreichs wurde der Kaiser verehrt. Sein Ansehen und seine Macht ist heilig, wie der Himmel, von dem sie stammt, wie der Vater in der Familie. „Indem er sich durch Rechtssinn und Verstand auszeichnet, wird er zugleich Vater und Mutter des Volks“ (Schuking IV. 1. 3). Der Kaiser ist im höchsten Sinne des Worts „der Sohn des Himmels“, eine Auffassung, welche ebenso an die specifisch arische Ansicht erinnert, daß die Könige Söhne des Indra, oder des Zeus, oder des Wodans seien, wie das gelbe Kleid des chinesischen Kaisers eine Nachahmung der gelben Rocks der indisch-arischen Könige ist. In solchen Zügen wird der Zusammenhang des indischen Staats mit arischen Vorbildern erkennbar.

Aber nicht aus besonderer Vorliebe für die Person des

Digitized by Google

Herrschers oder für seine Dynastie hat ihm der Himmel die Macht gegeben, sondern um der Tugend und um des Volkes willen (Schu-king III. 5. 3, 1). „Glück und Unglück sind nicht von diesen oder jenen Personen abhängig, sondern je nach ihrer Tugend oder ihrem Laster sendet der Himmel Glück oder Unglück über sie" (Schu-k. III. 6, 4). „Der Himmel liebt die Völker. Zu ihrem Wohle hat er die Königsmacht verliehen. Er will das Verlangen des Volks erfüllen, und der König soll sich richten nach der Ordnung des Himmels" (Schu-k. IV, 1, 1, 11, IV. 1, 2, 4).

Freier gesinnt und schärfer denkend als die europäischen Theologen und viele christliche Juristen der letzten Jahrhunderte, welche aus dem Glaubenssatze, daß alle obrigkeitliche Gewalt von Gott komme, die Folgerung ableiten, daß die Unterthanen niemals berechtigt seien, sich gegen die Tyrannei zu erheben, haben vor einigen Jahrtausenden die chinesischen Weisen aus demselben Satze, daß alle Königsgewalt vom Himmel stamme, die Rechtmäßigkeit der Auflehnung wider offenbare Tyrannei begründet. „Der Himmel entzieht die Macht, wenn sie mißbraucht wird. Er erhöht die tugendhaften Fürsten und verwirft die Lasterhaften" (Schu-k. III. 10, IV. 10, 11. IV. 12, 10. IV. 18, 4, 5).

Als der Fürst Tsching-Tang, der wider den Kaiser Hia aufstand, Bedenken äußerte, daß seine That übel gedeutet werde, beruhigte ihn der weise Minister Tschong-Hoei mit der Lehre: „Indem der Himmel den Menschen das Leben verlieh, gab er ihnen auch Begierden. Wären die Menschen ohne Meister, so wäre Verwirrung und Unfrieden die Folge; deßhalb hat der Himmel einen vorzugsweise verständigen Mann hervor-

Digitized by Google

gebracht, damit er zur rechten Zeit die Zügel der Regierung ergreife. Die Tugend des Hia hat sich verdunkelt, die Völker sind auf glühende Kohlen gefallen. Da hat der Himmel einen neuen König mit Muth und Geist ausgestattet, damit er als Vorbild dem Reiche leuchte. Der Kaiser Hia wollte den Himmel betrügen, indem er ungerechte Befehle gab. Die höchste Macht schützt ihn nicht länger, der Herr hat ihn verworfen und dem Geschlechte von Hang die Vollmacht ertheilt, das Volk zu erziehen und zu leiten" (Schu-k. III. 2, 2. 3). Der neue Kaiser Tsching-Tang selbst, der nach chinesischer Berechnung schon im Jahr 1766 v. Ch. zur Herrschaft gelangte, erklärte den versammelten Großen des Reichs: „Der Herrscher Hia hatte das Licht seines Verstandes ausgelöscht, er hatte die Völker in allen Ländern des Reichs tausendfältig mißhandelt. Als sie seine Bedrückung und Grausamkeit nicht länger ertragen konnten, eröffneten sie den Geistern der Ober- und Unterwelt ihre Noth. Der ewige Verstand des Himmels will die tugendhaften Menschen glücklich machen und züchtigt die Lasterhaften mit Unglück. Deßhalb hat der Himmel seine Unfälle über das Geschlecht Hia verhängt und dessen Verbrechen offenbar gemacht. Obwohl ich mich dessen nicht würdig fühle, habe ich mich dem klaren und furchtbaren Auftrag des Himmels nicht entzogen. Ich habe den schwarzen Stier geopfert — auch das Stieropfer erinnert an indische Gebräuche — und bin mit einem großen Weisen zu Rathe gegangen. Wir haben gemeinsam die Befehle des Himmels erbeten. Der Himmel liebt und schützt die Völker. Daher wurde der große Verbrecher in die Flucht geschlagen und unterworfen" (III. 3, 3 f.). Der alte Schu-king, das

Digitized by Google

heilige Königsbuch, iſt voll dieſer Lehre und erklärt den Aufgang und den Sturz der Dynaſtien immer aus demſelben Grunde.

Um der Völker willen allein iſt die Fürſtenmacht vom Himmel verliehen. „Die Völker bedürfen der Könige, damit der Friede geſichert und die Ordnung geſchützt ſei, aber die Könige bedürfen der Völker, ohne die ſie nicht Fürſten ſind. Wenn der König kein Volk hat, wer denn wird ihm helfen? Wenn das Volk keinen König hat, wer denn wird es regieren?“ (Schu-k. III. 5. 2, 2. 6, 11.)

Ein uralter, im Schu-king überlieferter Spruch ſagt: „Nicht das Waſſer dient zum Spiegel des Königs, ſondern das Volk“ (IV. 10, 12). Die Wohlfahrt des Volkes ſpiegelt die Tugend des Fürſten, des Volkes Verderben die Laſter des Fürſten wieder. Die chineſiſche Weisheit ſcheut ſich nicht, ein meiſtens zutreffendes Urtheil auszuſprechen, das in manchem modern-europäiſchen Lande noch wie eine Majeſtätsbeleidigung betrachtet wird: „Wenn Friede und Ordnung in einem Volke nicht beſtehen, ſo iſt das die Schuld ſeiner Regierung“ (Schu-k. III, 18, 26).

Sogar was wir vornehmlich für eine moderne Erſcheinung zu halten pflegen, die öffentliche Meinung wurde, nach dem Zeugniß des Schu-king ſchon vor Jahrtauſenden in China beachtet und das Wort: „Volksſtimme Gottesſtimme“ findet ſich auch dort: „Was der Himmel ſieht und hört, das hört das Volk. Was das Volk der Belohnung oder der Strafe würdig hält, das will der Himmel belohnen und ſtrafen. Höhe und Tiefe (Himmel und Volk) ſind mit einander verbunden. Daher ſollen die Regenten auf die Stimme des Volkes merken“ (I. 4, 7. IV. 1, 2, 7).

Digitized by Google

Dem Kaiser Tai-kong, der seinen Vergnügungen nachging und die Regierungspflichten vernachläßigte, traten seine Brüder mit mahnenden Liedern entgegen, die ihr Ahn, der Herrscher Yu sie gelehrt hatte: „Liebe das Volk und verachte es nicht, denn es ist die Grundlage des Staates. Wenn das Fundament fest ist, dann ist das Reich ruhig. Die Leidenschaft für Weiber, die Leidenschaft der Jagd, die Leidenschaft für Wein und liederliche Musik, für glänzende Paläste und gemalte Wände sind sechs Fehler, deren einer schon ausreicht, um ein Königreich zu verlieren" (Schu-k. II. 3). Auch in dem alten Liederbuche, dem Schi-king, dessen Sammlung ebenfalls dem Kong-tsü zugeschrieben wird und das uns durch Rückerts Uebersetzung bekannt geworden ist, wird das Verderben der Weiber- und Eunuchenherrschaft mit grellen Farben gemalt:

„Zum Himmel schmachten wir empor um Rettung,
Doch Rettung bleibt vom Himmel uns versagt;
Das Unglück hält uns fest in der Umkettung,
Und Bauersmann und Schriftgelehrter klagt:
Der Staatsleib magert ab, zu wessen Fettung?
Das Reichsfeld dorret, welch' Gewürme nagt
An unserm Land und gibts dem unbestrittnen
Verderben Preis? Ein Weib und die Verschnittnen".

Alle arischen Völker beachteten anfänglich mit übertriebener Sorge die überlieferten Unterschiede der Rasse, des Erbstandes, der Familie. Es ist ein weltgeschichtliches Verdienst schon des uralten Chinesenthums, unbekümmert um die Abkunft der individuellen Anlage freie Bahn eröffnet, und dem individuellen Verdienst den Vorzug gesichert zu haben. Den Fürsten wird im Schu-king die Pflicht nachdrücklich ein-

Digitized by Google

geschärft, daß sie die klugen, die fleißigen, die tugendhaften Männer aufsuchen und hervorziehen. „Wenn die talentreichen und verdienstvollen Männer begünstigt werden, dann wird das Reich erblühen. Wenn die Mandarinen zu leben haben, so werden sie eher Gutes thun; aber wenn man die Familien nicht ermuthigt, sich der Tugend zu befleißen, so werden große Nachtheile daraus entstehen" (Schu-k. IV. 4, 11. 13). „Werden die Weisen befördert und die Talente berücksichtigt, so ist Zufriedenheit unter den Mandarinen; wenn die Mandarinen im Unfrieden sind, dann wird auch das Reich in Unordnung gerathen" (IV. 20, 20). Dem Kaiser Chen aus der Dynastie Chang wird es zum schweren Vorwurf angerechnet, daß er gestrebt habe, die Aemter erblich zu machen, anstatt je dem Tüchtigsten zu geben (IV. 1, 6).

Das Kaiserthum freilich und ebenso die Fürstenthümer im Reich sind zunächst dynastisch geordnet; nur die übrigen Aemter, bis zu den Ministerstellen hinauf, werden nach individueller Wahl besetzt. Indessen hat auch dort ursprünglich die individuelle Tugend die Herrschaft begründet. Mit augenscheinlicher Vorliebe schildert die alte Sage, mit welcher der Schu-king beginnt, in dem Bilde des Kaisers Yao die Erhebung des ausgezeichnetesten Individuums von niederer Abkunft auf den höchsten Kaiserthron. Der greise Kaiser Yao nämlich erklärte in einer Versammlung der hohen Reichsbeamten seinen Entschluß, die Regierungssorgen auf einen jüngeren noch rüstigeren Mann zu übertragen. Aber keiner der Großen getraute sich, das schwere Amt zu übernehmen; und sie wußten auch Niemanden aus dem Kreise der Fürsten und angesehenen Mandarinen vorzuschlagen, der dessen völlig würdig sei. Nun

Digitized by Google

forderte der Kaiser sie auf, einen fähigen Privatmann zu bezeichnen, und es wurde nun Yu-chun genannt, der aus einer niedern und schlechten Familie stamme, der einen unfähigen Vater, eine bösartige Mutter und einen hochmüthigen Bruder habe, aber gerade dadurch seine Tüchtigkeit erweise, daß er die Fehler der Familie überwunden und den Frieden in derselben hergestellt habe. Aufmerksam gemacht auf diese seltene Tugend überträgt nun der Kaiser dem Yu-chun die wichtigsten Aemter, und da er fort und fort seine Tugend und Fähigkeit bewährt, gibt er ihm eine seiner Töchter zur Gemahlin, erhebt ihn zum Mitregenten und tritt ihm zuletzt die Herrschaft des Reiches und die Kaiserwürde selber ab. So stieg, lediglich um seiner individuellen Eigenschaften willen, der tiefgestellte Unterthan empor bis zum höchsten Gipfel der chinesischen Macht und Herrlichkeit.

Die Lehre des Kong-fu-tsü ruht ganz auf dieser älteren religiösen und sittlich-politischen Grundlage. Dieselbe ist in der zweiten Reihe classischer Schriften dargestellt, welche von dem großen Philosophen selbst und von seinen Schülern verfaßt sind. Sie zeichnen sich vor der ersten Reihe der von Kong-tsü gesammelten älteren heiligen Schriften durch eine bewußtere philosophische Methode und durch eine wissenschaftlichere Form aus. Ihr Inhalt aber schließt sich ganz an die frühere Litteratur an und bei jeder Gelegenheit bezeugt Kong-tsü seine Verehrung für die Weisheit des Alterthums. Indessen ist doch außer der Methode auch im Inhalte eine wichtige Fortbildung der Lehre wahrzunehmen.

Die erste Schrift Ta Hio, das große Studium genannt, macht uns mit der Methode der chinesischen Weisen bekannt.

Digitized by Google

Sie dient zur Schule in richtigem Denken und zur Erziehung in der Tugend. Die Verſtandesbildung wird auf die Erkenntniß der Kategorien: Urſache und Wirkung, Grund und Folge zurückgeführt. „Indem man die Urſachen und die Wirkungen in dem natürlichen Daſein unterſcheidet und die Gründe und Folgen in den menſchlichen Handlungen, nähert man ſich dem verſtändigen Wege, der zur Vollkommenheit führt" (Ta-Hio 3). „Der Verſtand, die lichtvolle Himmelsgabe, weist auf das Ziel der Vollkommenheit hin als das höchſte Gut" (1). Als die erſte Aufgabe aller moraliſchen Bildung wird die Selbſtvervollkommnung bezeichnet: „Für alle Menſchen, vom höchſten bis zum niedrigſten, beſteht dieſelbe Pflicht, ſich ſelber zu verbeſſern und zu vervollkommnen. Das iſt der Anfang jeden Fortſchritts und aller ſittlichen Entwicklung" (6).

Dabei behält die Sittenlehre des Kong-fu-tſü ſtets die practiſche Richtung im Auge. Die individuelle Tugend erweitert ſich zur Familientugend und erhebt ſich zur politiſchen Tugend. In den Erläuterungen zu Ta-Hio, welche den Schülern des Kong-tſü zugeſchrieben werden, heißt es: „Wer nicht ſeine eignen ungerechten Begierden zügelt, der kann auch nicht in ſeiner Familie Ordnung halten. Wer ſeine Familie nicht leiten kann, der iſt unfähig, die Menſchen zu leiten. Die Kunſt, ein Volk gut zu regieren, ſetzt die Herſtellung eines wohlgeordneten Haushalts voraus" (Ta-Hio Cap. 8 und 9).

Das höchſte Ideal dieſer Tugend iſt die verſtändige und und ſittliche Staatsleitung. Deßhalb verherrlichen alle dieſe Schriften vornehmlich die tugendhaften Regenten: „Vorerſt übe der Fürſt ſelber alle Tugenden aus, und dann fordere er

Digitized by Google

auch deren Uebung von den Andern. Wenn er sie nicht selber besitzt, so kann er sie auch nicht von den Andern erwarten" (Cap. 9, 5). „Erwirb dir die Zuneigung des Volkes und du wirst das Reich erhalten, verliere sie und du wirst das Reich verlieren. Daher muß der Fürst wachsam sein, daß er dem Verstandes- und Moralprincip treu bleibe. Besitzt er die Tugenden, die aus diesen Principien fließen, so besitzt er das Herz der Menschen, und hat er dieses, so hat er das Land und die Macht. Das Verstandes- und das Moralprincip sind das Wesentliche. Reichthum und Macht folgen daraus als Zugaben. Indem man jene gering schätzt und voraus nach diesen trachtet, verwirrt man das Gefühl des Volks und verleitet es zu Raub und Diebstahl. Ungerechte Befehle rufen einen hartnäckigen Widerstand hervor und verleiten zu ungerechten Gegenmitteln. Wer mit Gewalt und wider das Recht Reichthümer erwirbt, der wird dieselben ebenso durch Gewalt und Unrecht verlieren" (Cap. 10, 5. 9).

Die Pflicht des Staatshauptes, die Talente und Tugenden zu belohnen und zu erheben, wird aus demselben Princip begründet: „Ein rechtschaffener Minister, wenn auch von mäßigen Geistesgaben aber mit einem aufrichtigen und leidenschaftlosen Herzen ausgestattet, ist besser als ein talentvoller Minister, der neidisch auf andere Talente ist. Jener wird die begabten Männer nicht blos mit den Lippen rühmen, er wird sie aufsuchen und in den öffentlichen Angelegenheiten verwenden. Der neidische Minister aber wird ihnen Hindernisse bereiten und ihnen keine Macht anvertrauen. Er ist eine Gefahr für das Reich und das Verderben des Landes. Einen tugendhaften und fähigen Mann kennen und ihn nicht erheben, ihn erheben

Digitized by Google

aber ihm nicht mit Ehrerbietung begegnen, das heißt ihn beschimpfen" (Ta-Hio 10, 13. 14). „Nur der höchst vollkommene Mensch, welcher die Grundsätze der menschlichen Natur kennt, ist würdig, die oberste Autorität zu üben und über Menschen zu regieren. Wo dieser höchst vollkommene Mensch, dessen Gaben Alles umspannen wie der Himmel und aus einer tiefen verborgenen Quelle fließen, ausgerüstet mit allen Tugenden erscheint, da findet er Verehrung bei den Völkern. Wenn er spricht, so glauben ihm die Völker, wenn er handelt, so freuen sich die Völker. Der Ruf seines Namens verbreitet sich wie ein fruchtbarer Regen über das Reich, und seine Fähigkeiten machen ihn dem Himmel gleich" (Tschung-Yung Cap. 31). „Die Vollkommenheit ist das Gesetz des Himmels, die Vervollkommnung, welche der himmlischen Vollkommenheit nachstrebt, ist das Gesetz des Menschen" (Ebenda 20, 17).

Die Energie dieses großen sittlichen Princips der Vervollkommnung, welches die Entfaltung der menschlichen Anlagen als Lebensaufgabe begreift, wird jedoch durch ein zweites, für die chinesische Moral höchst bedeutungsvolles Princip erheblich abgeschwächt. Dieses zweite Princip nämlich der Mitte wird vorzugsweise in der Schrift Tschung-Yung gelehrt, welche dem Enkel und Schüler des Kong-fu-tsü, dem Tsü-Sse zugeschrieben wird. Die Chinesen lieben es, die höchsten geistigen und sittlichen Principien als das Centrum, die Mitte zu denken, welche den Bau der Welt zusammenhält. Sie nennen auch das Gleichgewicht der Seelenkräfte, welches durch das Schwanken der Lust und durch den Sturm des Zorns zerstört wird, die Mitte. Freilich ist diese Mitte nicht eine todte Ruhe. Wenn die Bewegung der Lust und die

Digitized by Google

Erregtheit des Zornes Maß hält, so wird dadurch die Seelenruhe nicht verletzt, sondern nur in dem Reichthum ihrer Harmonie offenbar gemacht. „Die Mitte ist die Grundlage, die Harmonie ihre Entfaltung. Wenn beide vollkommen sind, so sind Himmel und Erde befriedigt und alle Wesen erhalten ihre volle Entwicklung" (Tschung-Yung 3, 4. 5). Der „rechte Weg" das ist das richtige Verhältniß; aber er wird selten eingehalten. „Die Geschickten überschreiten die Linie, die Unwissenden erreichen sie nicht" (Cap. 6). „Der rechte Weg hält sich von den Extremen fern" (Cap. 7. 8 f.). Die ausgesprochene Verwerfung der Extreme ist sicher ein fruchtbares politisches Princip. Aber indem Kong-tsü diese Wahrheit verkündete, hielt er sich doch nicht frei von dem Mißverständniß, welches die Entfaltung der höchsten Energie als Extrem betrachtet, und die Mitte auch als Ermäßigung der Tugend faßt. In Folge dieses Irrthums, der ohne Zweifel den Mängeln der chinesischen Rasse entsprungen ist, konnte auch die moralische Kraft nicht zu voller Entwicklung gelangen. Im Gegensatze daher zu der arischen Verehrung des Heroen- und Heldenthums weiß die chinesische Welt nichts von Heroen oder Helden. Die überall gelehrte Mäßigung hielt nicht nur die Ausschweifung sondern ebenso die Größe zurück, und was als rechte Mitte gepriesen ward, das war in Wahrheit nur die Mittelmäßigkeit. In diesem Sinne tadelte Kong-tsü auch die tiefere, wissenschaftliche Forschung, „welche die den Menschen verborgenen Gründe der Dinge aufsucht, und die ungewöhnlichen Thaten, welche außer der (normalen) Natur des Menschen zu liegen scheinen". (Cap. 11).

Indessen hatte doch Kong-fu-tsü selbst eine Ahnung dieses

Digitized by Google

Gebrechens, und folgende merkwürdige Aeußerung, welche von ihm überliefert wird, verräth die verborgene Genialität seines Individualgeistes: „Der rechte Weg ist für alle Handlungen der Menschen dienlich, aber er hat eine so feine und geistige Natur, daß er nicht Jedermann offenbar ist. Zwar können die unwissendsten und rohesten Leute, Weiber und Männer, die einfachen Regeln des guten Verhaltens begreifen, aber Niemand, selbst die heiligsten Menschen nicht, kann die Vollkommenheit der Moralwissenschaft ganz erreichen; es bleibt immer noch etwas Dunkles zurück, was die edelste und geistigste Seelenkraft nicht zu bewältigen vermag. Die unwissenden und rohen Menschen können wohl das Gesetz des sittlichen Verhaltens erfüllen, soweit es sich in gemeiner Gewöhnlichkeit hält, aber der heiligste der Menschen wird doch die Anforderungen der Sittlichkeit nicht nach allen Seiten erfüllen können, es wird immer noch etwas Unbefriedigtes übrig bleiben. Der Himmel und die Erde selbst sind groß ohne Zweifel und doch kann der Mensch auch in der großen Natur noch Unvollkommenheiten entdecken. Deßhalb sagt der Weise, daß die Sittlichkeit größer sei, als die ganze Welt zu fassen vermag und feiner sei, als die kleinste Theilung herstellen kann. Das sittliche Gesetz des höchsten Weisen ist zugleich in den Herzen aller Menschen zu finden. Von diesem gemeinsamen Grunde aus erhebt es sich zu einer Offenbarung, welche den Himmel und die Erde beleuchtet" (Tschung-Yung 12).

In der inneren Reinheit des Menschengeistes erkennt also Kon-fu-tsü etwas Göttliches, was selbst über den sichtbaren Himmel und die greifbare Erde, die er als Vater und Mutter

Digitized by Google

der Menschen hoch verehrt, erhaben ist. Von diesem höchsten Menschenbewußtsein aus wird ihm auch die Menschlichkeit als das höchste Ziel alles sittlichen Strebens der Menschen klar. In Folge dessen nimmt der chinesische Philosoph unter den ehrwürdigen Verkündern des Humanitätsprincips einen der ersten Plätze ein. So heißt es ferner im Tschung-Yung: „Ein Fürst, welcher die gute Verwaltung der alten Fürsten nachahmen will, soll seine Minister nach seiner eigenen Eingebung ernennen, die jederzeit von der Rücksicht auf das öffentliche Wohl bestimmt wird. Damit sein Wille sich stets von dieser Rücksicht leiten lasse, muß er das große Pflichtgesetz beobachten, das in der Menschlichkeit gefunden wird, die schöne Tugend des Herzens, welcher die Liebe zu allen Menschen entstammt. Diese Menschlichkeit das ist der Mensch selbst. Das Gewissen, das heißt, das Geisteslicht, welches den Unterschied zwischen gut und böse offenbar macht, die Menschlichkeit, das heißt der Zug des Herzens zur Gleichheit und Billigkeit, der sittliche Muth, das heißt die Seelenstärke, das sind die großen moralischen Universalkräfte des Menschen, welche ihn zur Erfüllung seiner Pflichten befähigen. Im Grunde sind diese drei Kräfte nur Eine Urkraft. Wer das Studium, das heißt die Geistesarbeit für die Erforschung des Pflichtgesetzes liebt, der ist bereits der Moralwissenschaft nahe gekommen; wer sich anstrengt, um jene Pflichten zu erfüllen, der ist ganz nahe jener Entwicklung, welche zum Glück der Menschheit führt und die wir Menschlichkeit heißen. Wer erröthet über die Mängel in seiner Pflichtübung, der ist nahe jener Seelenstärke, die zur Pflichterfüllung nöthig ist. Wer diese drei Dinge kennt, der kennt

Digitized by Google

die Wege der Selbstvervollkommnung; wer diese kennt, der versteht auch die Mittel, andere Menschen zur Tugendübung anzuleiten. Wer diese Mittel weiß, der weiß auch die Mittel, das Reich und die Fürstenthümer zu regieren (Cap. 20).

Das chinesische Staatsideal ist also das Reich der Menschlichkeit, das von dem vollkommensten Menschen mit Beihülfe der tugendhaftesten und weisesten Männer nach moralischen Grundsätzen regiert wird. In diesem Geiste bestimmte Kong-tsü auch die neun Grundregeln für den Reichsregenten. Sie heißen: „Sich selbst vervollkommnen, die Weisen hochachten, die Eltern lieben, die Minister und obern Staatsdiener ehren, in Harmonie bleiben mit allen andern Beamten und Magistraten, das Volk lieben und behandeln wie den eigenen Sohn, die Gelehrten und Künstler an sich ziehen, die Fremden mit Zuvorkommenheit empfangen, und den großen Vasallen Huld gewähren" (Ebenda). „Nur die höchst vollkommenen Menschen erkennen von Grund aus ihre eigene Natur, das Gesetz ihres Wesens und die Pflichten, die daraus hervorgehen. Sie allein sind daher befähigt, auch den Andern ihre Pflichten zu lehren" (Ebenda Cap. 22).

In dem Buch von den philosophischen Unterhaltungen, dem Lun-Yu heißt es: „Ein Staatsmann, dessen häusliche Ruhe das Ziel seiner Gedanken ist, verdient nicht diesen Namen" (Lun-Yu bei Schott II. 2, 3). — „Die Männer der Wissenschaft bedürfen einer starken und gehobenen Seele, denn ihre Last ist schwer und ihr Weg ist weit. Die Menschheit ist die Last, welche sie zu tragen haben, ist dieselbe nicht schwer? Erst im Tode werden sie von ihr befreit: ist der Weg dahin nicht lang?" (Bei Pauthier 8, 7). „Auf die

Digitized by Google

Frage des Tsü-kung: Gibt es ein Wort, das Jeder bis an sein Lebensende mit Sicherheit befolgen kann, erwiderte der Weise: Ja, das Wort Schu, welches bedeutet: „Was du nicht von Andern erleiden magst, das thue auch den Andern nicht" (15, 23. bei Schott III. 1, 23. Vgl. Tschung-Yung 13, 3).

Die wohlthätigen Wirkungen dieser verständigen und edeln Sittenlehre auf das Gesammtleben der chinesischen Nation liegen in ihrer Geschichte offen zu Tage. Lange vor vielen begabteren Nationen erreichten die Chinesen eine ausgebildete Civilisation und bewahrten dieselbe im Großen und Ganzen friedlich und unversehrt während Jahrtausenden. Die ausgezeichnete chinesische Bodencultur, welche schon lange das Problem gelöst hat, für eine zahlreiche Bevölkerung ausgiebige Nahrung nachhaltig zu liefern, erregt die Bewunderung der europäischen Wirthe; in vielen Handwerken, Kunstfertigkeiten und Fabrikationszweigen hat die chinesische Geschicklichkeit und der chinesische Fleiß preiswürdige Leistungen hervorgebracht. Die Schulbildung ist allgemein unter den Volksmassen verbreitet, die chinesische Wissenschaft hat für alle Zweige des Berufslebens nützliche Hülfsmittel und Lehrbücher bearbeitet, die chinesische schöne Litteratur auch für das Vergnügen der Gesellschaft und eine geistige Unterhaltung Namhaftes geleistet. Eine humane Gesittung und eine wohlwollende Menschenfreundlichkeit sind in China von Alters her überlieferte Erbgüter. Der Staat ist geordnet, das Reich zur Einheit gelangt. Die chinesischen Kaiser sind sich ihrer civilisatorischen Mission wohlbewußt. Der Pflug, nicht das Schwert ist das edle Symbol ihrer väterlichen Sorge.

Freilich halten sich die chinesischen Ideen nur in einer

Digitized by Google

beſcheidenen Mittelregion. Sie wagen ſich nicht auf die Höhe des Menſchenlebens noch in die Tiefen der Menſchenforſchung. Das chineſiſche Streben nach Vollkommenheit hat daher bald eine Grenze erreicht, an welcher die Vervollkommnung ſelbſtgefällig Halt machte und von da auf Jahrhunderte und Jahrtauſende hin zum Stillſtand ward. Die Cultur der Chineſen macht einen halb kindiſchen, halb ältlichen Eindruck. An die Geiſteswerke der ariſchen Nationen reichen die chineſiſchen nicht heran. Ihre Religion iſt unentwickelt und von geringer Macht. Die Pietät gegen die Eltern und Vorfahren — auch Himmel und Erde ſind Eltern — iſt die einzige lebendige Aeußerung ihrer Gottesverehrung nach den Vorſchriften der Staatsreligion und zugleich ein Hemmniß des Fortſchritts. Der Ernſt der wiſſenſchaftlichen Forſchung iſt frühe verſchwunden, und das ungeſtillte Streben nach Wahrheit ward ihnen bald verdächtig. Die Ueberlieferung der früheren Geſchlechter bindet die Nachkommen und feſſelt ihre Freiheit. Ihr Recht iſt eher Moral als Recht. Der Gegenſatz von Moral und Rechtsbildung iſt ihnen nicht klar geworden, und eben darum ihr Recht zu flüſſig und zu innerlich, unklar und unfrei. Nur ſo weit die moraliſchen Rückſichten entſcheiden, iſt es geſund und wohlthätig. Vor dem Erbübel der kriegeriſchen Arier, der antiken Sclaverei, hat ſie ihr ſittliches und humanes Gefühl glücklich bewahrt. Aber ihre Strafen ſind theils demüthigend, theils grauſam. Auch der Gebildete iſt nicht ſicher vor den Schlägen des Bambusrohrs, und die häufige Todesſtrafe wird nur durch Selbſtentleibung ermäßigt. Der ganze chineſiſche Staat, trotz aller politiſchen Bildung, welche auf der Lehre des Kong-fu-tſü und den Staatsſchulen beruht, iſt doch nicht

Digitized by Google

über die niedere Stufe der Patriarchie hinausgekommen. Der Kaiser wird als Vater verehrt, die Unterthanen werden als unmündige Kinder betrachtet und behandelt. Die Volkskraft, die Volksehre und die Volksfreiheit können auf dieser Grundlage nicht zu menschlicher Entwicklung gelangen. Die passiven Tugenden überwiegen weit die activen. Diese Mängel und Schwächen des chinesischen Gemeinlebens mögen freilich ihre Haupturſache noch mehr in der Volksrasse und in dem Nationalcharakter als in den Ideen der chinesischen Weisen finden, und wir müssen schließlich anerkennen: Aus dem vorhandenen Volksstoffe hat die chinesische Weisheit immerhin ein civilisirtes Gemeinwesen herausgebildet, das unsere volle Achtung verdient.

Digitized by Google

Ueberschauen wir zum Schluß nochmals die vier merkwürdigen Ideengruppen, welche die vorchristliche asiatische Welt erleuchtet und bewegt haben, erwägen wir ihre gewaltigen Wirkungen auf das Gemeinleben der Völker, und versuchen wir einige allgemeine Ergebnisse aus diesen weltgeschichtlichen Erfahrungen abzuleiten.

Die pantheistische Brahmaidee war das Werk einer frommen, tiefsinnigen und scharf denkenden Wissenschaft und ihre Wirkung auf das indisch-arische Leben war ungeheuer und nachhaltig. An Geisteshoheit und an selbstloser Hingebung an das Ewige und Göttliche hat auch später kein Priesterstand die Brahmanen übertroffen. Aber trotzdem erwies sich diese Religion und diese Weltansicht nur für die obersten aristokratischen Stufen der Gesellschaft günstig. Die unteren Volksclassen wurden eher niedergedrückt als emporgehoben. Der Staat war ohne Einheit und ohne wahre Volksfreiheit. Dagegen erbarmte sich Buddha der gedrückten und leidenden Menschheit. Der Buddhismus erfüllte das Herz seiner Bekenner mit Liebe, aber er löste die göttliche Kraft der lebendigen Weltseele in

Digitized by Google

das leere Nichts als das Ziel aller Dinge auf. Gottlos im Gedanken, aber wohlthätig und fromm im Gemüth spaltete er die Welt in eine Mönchsgesellschaft und eine Laienordnung. Im Princip unstaatlich und sogar staatsfeindlich, lehrte er doch die Völker, auch die despotische Staatsgewalt ruhig und gehorsam zu ertragen.

Die theistische Jahvereligion des Mose hinwieder verkündete den Einen persönlichen, von den Menschen scharf unterschiedenen lebendigen Gott und obwohl sie die Geistestiefe der arischen Denker nicht erreichte, bewahrte sie doch eine durchgreifendere religiöse und sittliche Energie. Sie war nicht eine Religion der Weisen, noch vorzugsweise der weltentsagenden Mönche, sondern die Religion des ganzen Volks geworden. Aber auf den Staat und auf das Recht wirkte ihr theokratischer Eifer entschieden ungünstig und das Volk mußte sein Glück und sogar seine Existenz der religiösen Mission zum Opfer bringen.

Die chinesische Weltansicht endlich des Kong-fu-tsü steht an religiöser Energie und an frommer Hingebung weit hinter den süd- und westasiatischen Religionen zurück. Man weiß kaum, ob sie eher pantheistisch oder theistisch sei. In philosophischer Hinsicht ist sie nur ein schätzbares Mittelgut. Aber trotzdem haben die moralische Tüchtigkeit und der eminent practische Verstand der chinesischen Lehre sich vortrefflich in dem Leben der Nation bewährt, und zwar nicht die höchste aber eine frühzeitige, nachhaltige und friedliche Civilisation zu Stande gebracht.

Aus dem Allen dürfen wir folgende Schlüsse ziehen:

1. Da die religiösen Ideen überall eine mächtige

Digitized by Google

Wirkung auf das Gemeinwohl üben, so ist der Staat, dem die Sorge für das Gemeinwohl obliegt, genöthigt, denselben seine Aufmerksamkeit zuzuwenden.

2. Die Entwicklung von Recht und Staat hält aber nicht gleichen Schritt mit der Ausbildung des religiösen Bewußtseins.

3. Die Vervollkommnung des Staats ist nicht bedingt durch die Steigerung der Energie des religiösen Lebens.

4. Eine ernste und aufrichtige Religiösität kann vom Staate wegführen und ein warmes Gottesgefühl kann den Staat verwirren. Bei geringem Eifer für religiöse Dinge ist eine wohlthätige Wirkung auf das Gemeinleben der Menschen nicht unmöglich, und sogar Gottesläugner können ruhige und gehorsame Staatsgenossen sein.

5. Die Religiosität, so wichtig für das Verhältniß der Menschen zu Gott, ist also nicht der Maßstab für die Trefflichkeit der Staaten, oder die Fähigkeit der Staatsmänner.

6. Der Staat, als die geordnete Lebensgemeinschaft des Volks darf das Gesetz seines Daseins nicht in der Religion suchen.

7. Der religiöse Charakter vieler alt-asiatischer Staaten ist nicht ein Vorzug sondern ein Gebrechen des asiatischen Gemeinlebens. Die Mischung von Religion und Recht hat sich auch in Asien eher schädlich als wohlthätig erwiesen.

8. Die Erfahrungen Asiens bereiten die scharfe Unterscheidung vor zwischen der Religion, das ist der Verbindung der Menschen mit Gott und dem Staate, das ist der Einigung der Menschen unter sich, welche später die Römer von juristisch-

Digitized by Google

politischem Boden aus und Christus in religiösem Geiste angestrebt haben, und welche die moderne Welt endlich vollzieht.

9. Die Freiheit des Staates von religiöser Bestimmung und selbst von religiösem Einfluß ist eine Grundbedingung seiner Wohlfahrt.

Digitized by Google

Digitized by Google

Im Verlage der C. H. Beck'schen Buchhandlung in Nördlingen erschien ferner:

Deutsche Rechtssprichwörter

unter Mitwirkung der

Prof. J. C. Bluntschli und K. Maurer

gesammelt und erklärt von

Eduard Graf und **Mathias Diethert.**

39 Bogen. gr. 8. brosch. 3 Thlr. 5 Ngr. oder 5 fl. 24 kr.

Dies ist ein Buch, welches die Blüthen der deutschen Rechtsbildung in den Sprichwörtern nicht im Katheder-style, sondern in sprichwörtlichem Gewande vorführt, den reichen Stoff zu einem einheitlichen Kranze windet, damit jedem Gebildeten, auch dem verknöcherten Rechtsgelehrten die Poesie im Rechte leibhaftig vor Augen stellt und so einem seit Jahrzehnten immer bestimmter und vernehmbarer ausgesprochenen Wunsche aller Freunde deutschen Rechts und deutscher Sitte entgegenkommt.

Kritik des Gottesbegriffs in den gegenwärtigen Weltansichten. 1. und 2. Aufl. 1856. 6½ Bogen. gr. 8. 18 Ngr. od. 1 fl.

— — Dasselbe. 3. Aufl. 1857. 18 Ngr. oder 1 fl.

Gott und seine Schöpfung. Vom Verfasser der Kritik des Gottesbegriffs in den gegenwärtigen Weltansichten. 10½ Bogen. gr. 8. n. 28 Ngr. oder 1 fl. 36 kr.

Der natürliche Weg des Menschen zu Gott. Vom Verfasser der Kritik des Gottesbegriffs ꝛc. 1858. 11¼ Bog. geh. n. 28 Ngr. oder 1 fl. 36 kr.

Duttenhofer, Prof. Dr., die acht Sinne des Menschen in ihren körperlichen und geistigen Beziehungen für denkende Leser jeder Art in Briefen dargestellt. 1858. 22 Bogen. 8. geh. 1 Thlr. 12 Ngr. od. 2 fl. 24 kr.

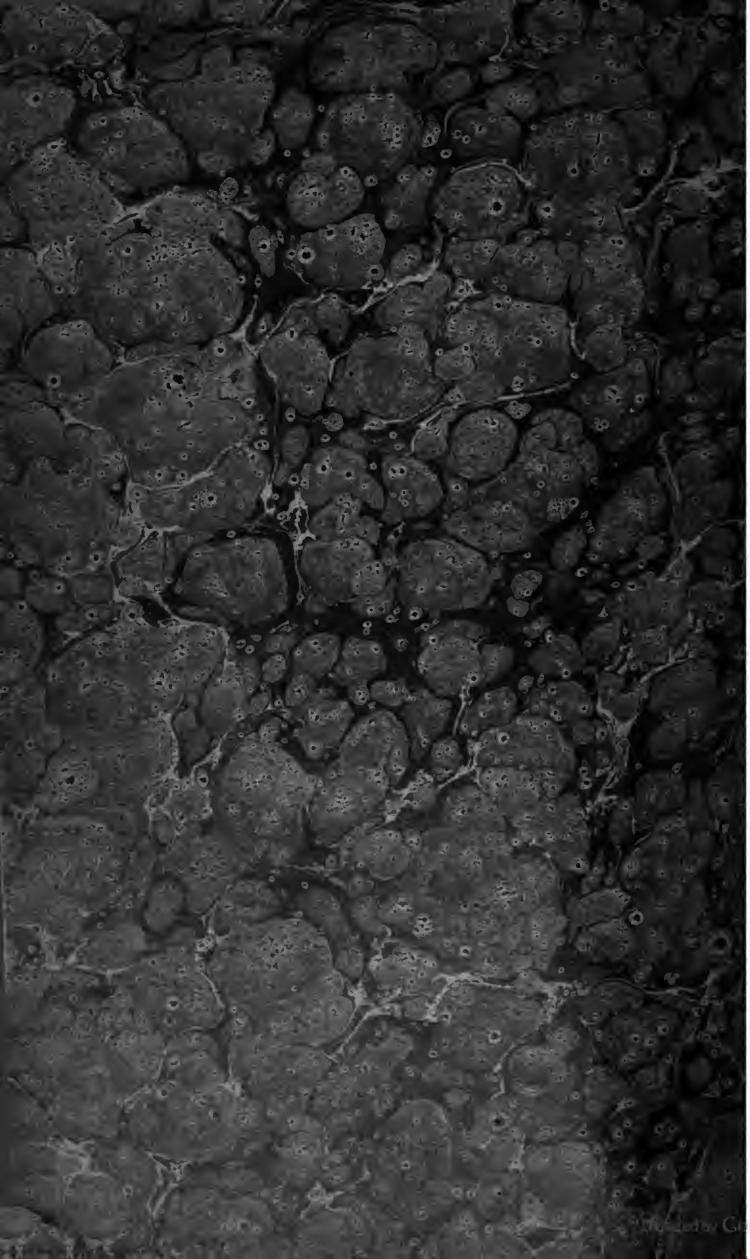
Rohmer, Friedrich, die Religion Jesu. Aus dem Nachlasse des Verfassers herausgegeben von Dr. Gustav Wiedenmann. 1859. 22 Bogen. gr. 8. geh. 1 Thlr. 22½ Ngr. oder 3 fl.

— — die Lehre von den politischen Parteien. — Die vier Parteien durch Theodor Rohmer. Zürich 1844. 23 Bogen. gr. 8. geh. n. 1 Thlr. 3 Ngr. oder 1 fl. 48 kr.

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

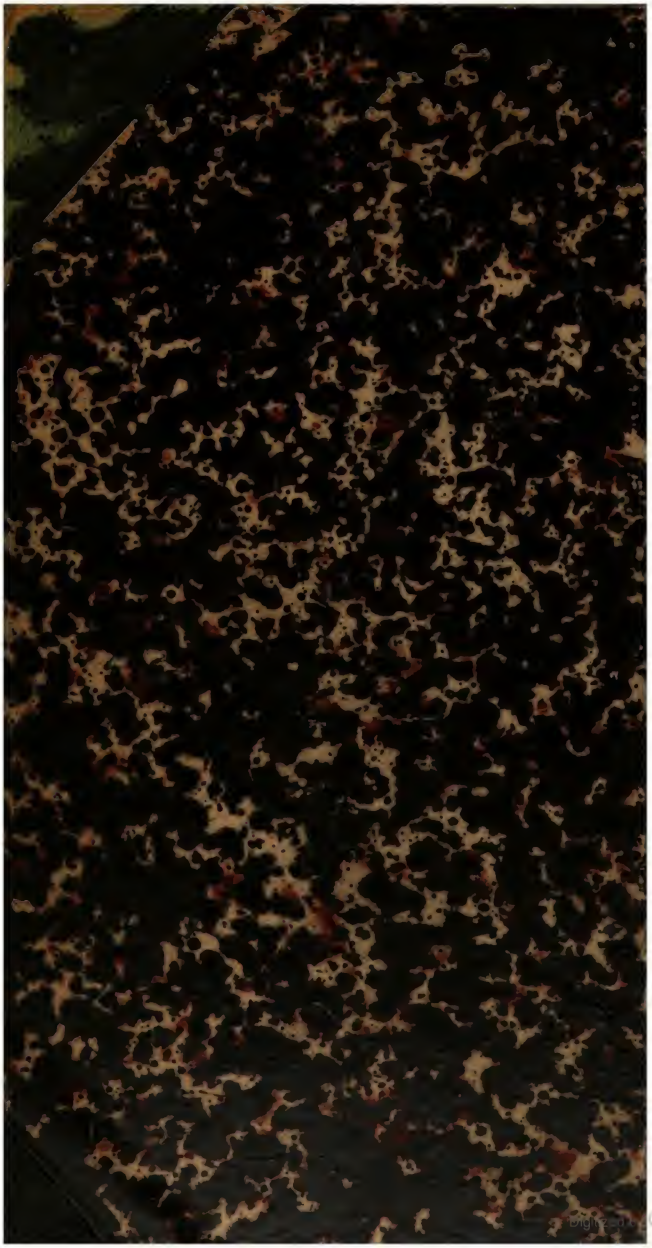

Digitized by Google

This book should be returned t
the Library on or before the last dat
stamped below.

A fine of five cents a day is incurre
by retaining it beyond the specifie
time.

Please return promptly.

DUE NOV 4 1918


Digitized by Google